



This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

Usage guidelines

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

- + *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.
- + *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.
- + *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.
- + *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at <http://books.google.com/>

THE LIBRARIES
COLUMBIA UNIVERSITY



كتاب
دليل اهل الايمان في صحة القرآن

أثر

حسين حسنى الطويرانى
صاحب جريدة النيل ومحررها

(الطبعة الاولى)
منتخبة من جريدة النيل

طبعت بمطبعة النيل بشارع الشيخ عبدالله بمصر
سنة ١٣٠٩

893.7K84
DT7

كتاب

دليل اهل الايمان في صحة القرآن

(بسم الله الرحمن الرحيم)

مشى في رسالته حتى تعرض الى القرآن العلى
الشان فقال مانصه

وليتنا نرى أصحابنا المسلمين يدققون في الفحص
عن كتابهم ليقفوا على كيفية جمعه وتأليفه
وتصحيحه وحفظه ليتضح لهم هل الكتاب الذى فى
أيديهم اليوم باق على أصله وموافق لما كان فى
أيدى محمد وأصحابه أو وقع فيه التحريف والتبديل
والتغيير اننا نرى أكثرهم غير معتمدين هذه المسائل
المهمة بل يتوهمون ان القرآن أنزل على محمد وان
محمد سلمه الى أصحابه وأصحابه الى الذين بعدهم
وهكذا السلف للخلف حتى وصل اليهم على ما كان
عليه فى الاصل من دون أدنى تغيير وتحريف
والحال ان الامر ليس كذلك كما يشهد به اشهر
علمائهم فى جملة من كتبهم المعتبرة أشد الاعتبار
عندهم كاسنئينه على سبيل الاختصار فنقول

أولا ان القرآن فى حياة محمد لم يكن مجموعا
فى كتاب واحد كما هو الآن بل كان على قول

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على
سيدنا ونبينا محمد الامين وعلى آله وأصحابه أجمعين
وبعد فاقول وأنا الفقير الى العون الربانى حسن
حسنى الطويرانى هذا ما أريد أن أكتبه الآن
عن صحة القرآن العظيم الشان تبصرة وذكرى
لقوم يعقلون

ولكن قبل الدخول فى موضوع البحث أقدم
عدة تنبيهات مفتحة بأصل الباعث على المباحث
فأقول وبالله الحول والقوة ومنه العون والاستمداد
نشرت فى مصر حديثا رسالة تحت عنوان (البرهان
الجليلى فى صحة التوراة والانجيل) ولم يذكر
مؤلفها اسمه ولا ذكر المطبعة التى طبعتها اسمها
كما هى العادة

وصلت الينا منه نسخة فى مساء الاثنين ٧
رمضان فطالعناها فاذا مؤلفها يستدل فيها على صحة
التوراة والانجيل بعدة آيات من القرآن وأقوال
علماء المسلمين وهو بحث خارج عن صدد مقصدنا ثم

العلماء محفوظا في صدور الناس وكان كل من المسلمين يتعلم ويحفظ غيبا جزأ منه على حسب اقتداره فكان واحد يحفظ سورة وآخر سورة أخرى وهذا بعض آيات وذلك بعض آيات أخرى وكان بعض أجزاء القرآن مكتوبا على جلد وبعضها على سيف النخل وبعضها على عظام محفوظة في بيت حفصة إحدى نساء محمد ولم يكن القرآن حينئذ مجموعا في صحف ولا مرتب المصور والآيات كما هو الآن ويشهد بصحة ما قلناه البخاري في صحيحه وجلال الدين السيوطي في كتابه المسمى كتاب الاتقان في علم القرآن وآخرون من العلماء المشهورين لا حاجة إلى ذكرهم هنا

ثانيا انه وقع اختلاف بين قراء القرآن ليس بعد وفاة محمد فقط بل في مدة حياته أيضا وكان هذا يقرأ آية على طريقة وذلك يقرأها على طريقة أخرى وذلك اما لان محمدا كان يلقي الناس بعض الآيات على روايات مختلفة واما لان البعض منهم لم يحفظوها على صحتها قال البخاري في صحيحه ان عمر بن الخطاب كان يقول سمعت هشام ابن حكيم في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستمعت لقراءته فاذا هو يقرأ على حروف كثيرة لم يقرأ بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فكذلك أساوره في الصلاة فتصبرت حتى سلم فلبيت به بردائه فقلت من أقرأك هذه السورة التي سمعتك تقرأ قال أقرأنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت كذبت فان رسول الله قد أقرأنيها على غير ما قرأت فانطلقت اقوده الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت اني سمعت هذا يقرأ سورة

الفرقان على حروف لم تقرأنيها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأ يا هشام فقرأ عليه القراءة التي سمعته يقرأ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك أنزلت ثم قال أقرأ يا هشام فقرأت القراءة التي أقرأني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك أنزلت ان هذا القرآن نزل على سبعة أحرف فقرأ ما تيسر فلتكتف بقول البخاري هذا شاهد على وجود اختلاف في روايات القرآن حتى في آيات النبي

ثالثا ان شدة اختلاف القراء في روايات القرآن وعدم وجود مصحف متفق على صحته يعتمد عليه الجاهل أبابكر الى الاهتمام في جمع الآيات المنفرقة وترتيبها في سور وتدوينها في مصاحف ويشهد لهذا ما أخبرني البخاري في صحيحه عن زيد بن ثابت انه قال أرسل الى أبو بكر مقتل (أي يوم قتل) أهل اليمامة فاذا عمر بن الخطاب عنده قال أبو بكر رضي الله عنه ان عمر أتاني فقال القتل قد استعمر يوم اليمامة بقرء القرآن واني أخشى ان يستعمر بالقرء بالمواطن فيه ذهب كثير من القرآن واني أرى ان تأمر بجمع القرآن فقلت لعمر كيف نفعل شيئا لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمر هذا والله خير فلم يزل عمر يراجعني حتى شرح الله صدرى لذلك ورأيت في ذلك الذي رأى عمر قال زيد قال أبو بكر انك رجل شاب عاقل لا نتهمك وقد كنت تكتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم فتتبع القرآن وأجمعه فوالله لو كلفني نقل جبل من الجبال ما كان أثقل علي مما أمرني من جمع القرآن قلت كيف تفعلون شيئا لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هو والله خير فلم يزل أبو بكر يراجعني

حتى شرح الله صدرى للذى شرح له صدر أبى بكر وعمر
رضى الله عنهم - فقتبعت القرآن أجمع - من العصب
والخاف وصدور الرجال حتى وجدت آخر سورة
التوبة مع أبى خزيمة الأنصارى لم أجدها مع أحد
(وهى) لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه
ما عنتم حتى خاتمة براءة فكانت الصحف عند أبى بكر
حتى توفاه الله ثم عند عمر حيوته ثم عند حفصة بنت عمر
رضى الله عنه ثم قام عمر رضى الله عنه فقال من كان
تلقى من رسول الله صلعم شيئا من القرآن فليأت به
وكانوا يكتبون ذلك فى الصحف والألواح والعصب قال
وكان لا يقبل من أحد شيئا حتى يشهد شاهدان وعن
أبى داود أن أبابكر قال لعمر وزيد أقعدا على باب المسجد
فمن جاء كتابا شاهد به على شئ من كتاب الله فكتباه
فهذه قصة اهتمام أبى بكر بجميع آيات القرآن
وتنقيحها وتدوين ما رآه صحيفاتى الصحف بعد وفاة محمد
الأنه مع كل هذا الاهتمام لم ينقطع الاختلاف
الواقع بين لقراء أبى بعض - هم ان يتركوا قراءتهم
ويقروا بقراآت مصحف أبى بكر فزاد الاختلاف فى
البلاد وانتشر حتى خشى العلماء فى خلافة عثمان
من وقوع فساد عظيم بين المسلمين لا يمكن رده فصمم
عثمان على تصحيح القرآن مرة ثانية فقرر فى المصحف
الجديد الروايات التى رآها صحيفة وأمر بحرق جميع
نسخ المصحف الأول بل جميع النسخ المخالفة لمصحفه
ويؤيده - فذا ما رواه البخارى فى صحيحه عن أنس بن
مالك قال ان حذيفة قدم على عثمان وكان يغزى
أهل الشام فى فتح ارمينية واذرىجان مع أهل العراق

فأفرع حذيفة اختلافاهم فى القراءة فقال - حذيفة
لعثمان يا أمير المؤمنين ادرك هذه الاممة قبل أن
يختلفوا فى الكتاب اختلاف اليهود والنصارى فإرسل
عثمان الى حفصة ان ارسلى الىنا بالصحف تنسخها فى
المصاحف ثم زدها اليك فأرسلت حفصة الى عثمان
فأمر زيد بن ثابت وعبد الله بن بيزر وسعد بن العاصى
وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام فنسخوها فى مصاحف
فقال عثمان للرهط القرشيين الثلاثة اذا اختلفتم أنتم
وزيد بن ثابت فى شئ من القرآن فاكتبوه بلسان
قريش فانما نزل بلسانهم - ففعلوا حتى اذا نسخوا
الصحف فى المصاحف رده عثمان الصحف الى حفصة
فأرسل الى كل فريق بمصحف مما نسخوا وأمر بما سواها من
القرآن فى كل صحيفة أو مصحف ان يحرق انتهى كلام
البخارى فى هذا دليل كاف على ان المصحف الذى جمعه
عثمان لم يكن موافقا للذى جمعه أبوبكر والأفلم يكن
الامر يحوج الى احراق جميع نسخ القرآن القديمة
واما شدة اختلاف المسلمين فى قراءة القرآن فى
خلافة عثمان فيشهد له ما رواه البخارى فى صحيحه
عن عمارة انه قال ان حذيفة قال يا أمير المؤمنين
ادرك الناس قال وما ذلك قال غزوت فرج ارمينية
فاذا أهل الشام يقرأون بقراءة أبى بن كعب
ويأتون بمالم يسمع أهل العراق واذا أهل العراق
يقرأون بقراءة ابن مسعود فيأتون بمالم يسمع أهل
الشام فيكفر بعضهم بعضا وما رواه عن أبى داود انه
قال قال ع - لى لا تقولوا فى عثمان الا خيرا فوالله
ما فعل الذى فعل فى المصاحف الا عن ملاءمة

وم يقولون في هذه القراءة نقد بائني ان بعضهم يقول قرائتي خير من قراءتك وهذا يكاد ان يكون كفرا قلنا فأتري قال أرى ان تجمع مع الناس على مصحف واحد فلا يكون فرقة ولا اختلاف قلنا نعم ما رأيت انتهى

واما المصنف التي جمعها أبو بكر فازالها مروان قال البخاري في صحيحه فكانت المصنف عند حفصة حتى توفيت فاخذها مروان حين كان أميرا على المدينة من قبل معاوية فامسها فشققت وقال إنما فعلت هذا لاني خشيت ان طال بالناس زمان ان يرتاب فيها مرتاب انتهى كلام البخاري

ثم يتضح لنا كذلك مما يخبرنا به بعض أئمة الاسلام المشهورين ان القرآن على ما هو عليه اليوم ليس بكامل بل وقع فيه النقص قال جلال الدين السيوطي في كتاب الاتقان لتفسير القرآن ان عبيد كان يقول حدثنا ابراهيم عن أيوب عن تافع قال ليقولن أحدكم قد أخذت القرآن كله وما يدريه ما كله فقد ذهب منه قرآن كثير ولكن ليقول قد أخذت منه ما ظهر وقال أيضا حدثنا ابن أبي مريم عن أبي لهيفة ابن الاسود عن عروة بن الزبير عن عائشة قالت كانت سورة الاحزاب تقرأ في زمن النبي صلى الله عليه وسلم مائتي آية فلما كتب عثمان المصنف لم يقرر منها الا ما هو الآن (وهي الآن ثلاثة وسبعون آية) فلذلك كتب بما أوردها من الشهادات المتقدمة من كتب بعض أئمة الاسلام المتبعة اثباتا لوقوع التغير

والتحريف والنقص في القرآن فهل يمكن المسلمين أن يأثروا بمثل هذه البراهين اثباتا لوقوع التغير والتحريف والنقص في النوراة والانجيل . لا كلا

وأخيرا نقول انه في بحثنا هذا لم نتعرض لذكر شئ من البراهين التاريخية والعقلية ليس لقلة وجودها أولضعفها بل لعدم احتياجنا اليها في هذا المقام إذ قصدنا لخصوص من هذه الرسالة ليس الاقناع أصحابنا المسلمين

واذلك اقتصرنا على ما تقدم ايراده من الشهادات الساطعة والادلة القاطعة والبراهين الراهنة من آيات القرآن والاحاديث الصحيحة التي لا اعتراض عليها

هذا ولم نجد بدا قبل ختم هذه الرسالة من أن نذكر كل عاقل منهم ببعض كلمات وجيزة فنقول . لا ريب ان كل انسان اما على هدى أو ضلال مبين . فمن كان على هدى ليس له ان يخاف من البحث والتجسس في ما يراه مخالف للاعتقاد لانه بالبحث يزداد ثباتا ورسوخا على الهدى ومن كان على ضلال فلا يجوز له ان يقيم على ضلاله متى ظهر له الهدى ببرهان مقنع والا فلا يحسب انسانا لو يكون الجاهل خيرا منه لان الجاهل أعمى فلا يلام وهذا متجاهل ومتعام

مقدمة مهمة

لا أرى بدا قبل الشروع في الكلام على مقابلة مباحث هذه الرسالة من ايراد مقدمة يجب عرضها على افكار الجمهور خدمة للحقيقة واداء لواجب الذمة فاقول

لكن لما رأى رجال مصر الاخيران لا بد من الاستفادة من نعيم الحياة المدنية بالاشتراك والتعاون بين المجتمعان البشرية وان ذلك يتعذر كل التعذر لم يوضع قانون عادل للعاملات المتقابلة وان كل عمل قبل الوصول الى التأمين على هذا العمل باطل وكل سعي هباء تداعت افكار ساسة اوربا واعظم رجال مالكمها وتقررت الحقوق المحترمة للارحم والدول وفي مقدمة كل ذلك حرية الاديان والمذاهب ولم يخالف في الاعتراف بهذا اللزوم احد ممن يعتنى به أو يعول عليه فحنت اوربا وغيرها من عمرة هذه الحرية عمرة مدنية لم يعرفها النوع البشرى منذ افتتح صحائف دفتر وجوده التاريخي فافاد واستفاد وارتفعت العداوات الكبرى الشخصية التي كان منشأوها التباعد والتقاطع والخصومات الابدية

نعم لاننا نذكر ان المباحث العلمية والمجالات والمناظرات لا تزال جارية مجراها في اعظم الامم عندنا الآن وجوه المناظرة قد اخذت تتبدل عن وجهتها العدوانية في الغالب الاولى الى وجهة طلب الوصول الى الحقائق بمعاكسة الاقوال المتضاربة والافكار المتقابلة والمباحث المتناقضة ولكل وجهة

لكن معلوم لدى العموم ان العالم اذا كان سليم النية في قصده حرا لضمير في مناظرته لا يخفى احمه ولا يستتر بالمدمية المطلقة فلو كان المؤلف لهذه الرسالة سليم القصد غير مضمحل السوء لما كان له من حاجة الى هذا التستر والتخفي ولو كانت المطبعة

بديهي عند العارف الخبير بالامور المطلاع على ما جرت به القصور ان الانسان مفطور على محافظة حقه في احترام عقائده الدينية مجبور على المدافعة دونها كيف ما كان وبالطبع لا يعتقد احقية دين الابطسليم بطلان ماسواه بدليل ان الحق في ذاته لا يتعدد

وبناء على ذلك يتعصب كل التعصب فيؤدي ذلك الى العداوة والبغضاء وتتفاوت الدرجة بنسبة الاقتضاآت الزمانية فانتشرت العداوة بين أهل الاديان الثلاثة كسائر الاديان وتوالى هذا الفكر مكمولا بالقول والعمل فصار من الموروثات القومية وخدمته الافكار عصر بعد عصر من مبداء التاريخ المعلوم الى عصرنا الاخير

ولالزوم لتفصيل ما كان من هذا القبيل بين الموسويين وسائر الامم الوثنية الى ظهور سيدنا عيسى عليه السلام وما لقي النصراني من اليهود والوثنيين بعد انتشار الدين المسيحي وما حصل بين الامتين والامة الاسلامية بعد ظهور الدين الاسلامي فذلك من مقاصد التواريخ خارج عن غرضنا في هذا البحث الوجيز

ولم تقف نائرة التعصب تجاه الاديان فقط بل تعدت الى التعصب المذهبي فكم سفكت الدماء بين المكاتوليك والبورستيان والارتودكس في المسيحيين كاهل السنة والرافضة والشيعة وغيرهم في المسلمين

لا يتصور منهم الاشتراك في هذه المسؤولية بسوق
تعمي محض فبقى ان التلازم بين المؤلف وصاحب
المطبعة في الصفات المشتركة يمنع أن يكون الباعث
على هذه المسئلة احساس ديني كما لا يخفى

واما ان يكون الباعث هنالك شياً آخر وعليه
الكلام ونحن وان كنا لانعين ماهية ذلك المقصد
لتراحم الاحتمالات لانتوقف أيضاً في ان نحكم
بسلب حسن النية عن كليهما نحو المجتمع المصري
واذا سلمنا ذلك كان لابد من ان نبعث عما هي الفائدة
التي يؤملانها من نتيجة سوء القصد هل هي فائدة
لشخصيهما فان كانت كذلك فاما هي فائدة مادية
أو معنوية وعلى كليهما فاما هي ظاهرية وقد
حرما انفسهما منها بذلك الاختفاء واما هي باطنية
سرية وهي محل النظر

ولولا ان اسهاب الكلام في هذا البحث بالصفة
العانية لا يخطر على بال اكثر من هذه التثريات
لا يمكن لنا ان نقول
لا يبعد عن الظن ان تكون هذه الاعمال ثمرة
اغراء يستفيد بها من ليس لهم في تأييد حسن
الحال فائدة

ونستلفت بهذه المناسبة دقة نظر البوليس وقدم
الضبط والربط الى أمثال هذه المطبوعات التي ليس
فيها من فائدة علمية أو عملية الا تخديش أذهان
المجتمع المصري ثم لانتمالك ان تردف عبارات الاسف
من حصول مثل هذه الارجيف في عصر ينادى فيه

سلامة النية تزيهه القصد لم تجد ضرورة الى اخفاء
اسمها لان ذلك دليل كاف على علم كل من المؤلف
والمطبعة بجسامة المسؤولية امام الهيئة الاجتماعية
وعليه فيلزمنا ان نخاكم ماهي المسؤولية التي
يخشها المؤلف والمطبعة ان كانت علمية محضة فقد
ناظر كثير من العلماء وغلب وغلب ولم يحصل له أدنى
ضرر واذا كانت المسؤولية عن شيء غير ذلك من حيث
تخديش الاذهان العمومية واثارة الخواطر بالنظر
لاحساسات المسلمين في الديار المصرية بالذات أو
غيرها فذلك مما يدعو الى التأمل

لان الذي يعرف هذا الخطر ويحذر من المسؤولية
لا يمكن ان يساق الى عمل يجلهما عليه بدون سوق
شديد وضرورة مجبرة مكفولين بنقطة من جهة
التأمين على مستقبل ذلك العمل

فبقى النظر فيما هي الضرورة الحاملة لذلك
المؤلف أو الطابع وما هو التأمين الذي املاه من
عواقب ما يتحمله فاما ان يكون سوقاً ضميرياً يبعث
اليه التعصب الديني وهو معززة لكن لمن كان
على تماسك شديد بتعاليمه الدينية ولو فرضنا ان
المؤلف يجوز أن يكون من الناس المنهمكين في
الامور الروحية واثنا لا نعرفه خلفاء اسمه ولا مكان
وجود كثير من أمثال أولئك لهم علم واطلاع
وقدرة على التحرير العربي ولكن يستحيل أن يغرض
هذا الفرض في انسان مشغول بمطبعة في نفس
مصر بهذه الاحرف اذ كل أرباب المطابع معلومون
انهم من أهل التجارة مشغولون بأعمال الدنيا

بالتنوير المدني والاشتراكي في خدمة الانسانية بين
العموم بان تقدم ملحوظاتنا الآتية

وهي ان وجود مطابع ومطبوعات في نفس عاصمة
البلاد خارجة عن سلطة قانون المطبوعات المصري
مجردة عن حقوق الاحكام القانونية بها هو الذي ينشط
الى مثل هذه الاعمال ولا يخفى ان عموم الحكومات قد
سلمت ماديا وادبيا بما للطبوعات من التأثير على
الاذهان العمومية فلم تتركها فوق القانون في مجتمع
من المجتمعات مهما بلغ من التمدن والتنوير

نعم ان أوربا قد احترمت حرية المطبوعات لكن
لم تطبق هذه الحرية عن قيود القانون المدني بل
أجازت وقوع الاحكام عليها وتعلقها بها وباصحابها
ومن البديهي ان مصر لم تعترف الدول لها بحق
مساواة اوربا في درجتي التهذيب والتمن كما اتفق
عموم سياسي العالم على وجود رعاية النسبة بين حالة
المجتمع وحرية مافيه من المطبوعات والمطابع

وهذه حكومتنا السنية قد قررت نظام
المطبوعات والمطابع ولكن اختص وقوع احكامه
ولحوقها بالوطنيين فقط من ارباب الجرائد
والمطابع فتحدت حريةهم بالدرجة المناسبة لحالة
الجمتمع المصري كما هو الشأن في عموم ممالك أوربا
سواء كانت ذات عظم في شأنها في الدرجة الاولى
أو الثانية الخ ومعلوم ان مصر مهما تنزلت درجتها
السياسية فانها لا تنقص عن الحكومات الصغرى
فقدنا حضارة ولها الحق المسلم في سن ما يوافقها من

القوانين التي بها تحفظ حق سلطتها الداخلية لتأمين
مجتمعها الخصوصي بدون ان تضطر الى ايجاد قوى
فعالة في الانفس والمصالح غير مسؤولة امام قانون
البلاد ولا أقوى فعالية من المطبوعات وهي تحت
القيود القانونية فكيف بها وهي لا ترى مانعا
شرعيا أو حاجزا اداريا

نعم ان حضرات أولياء أمورنا أعلى رأيا واعلم
من مصالح البلاد وصوالح العباد واقوى واقدر على
تتميم الاحتياجات الوطنية واستكمال اللوازم الادارية
ومثل هذه الملحوظات ذرة من شمس حكم
اذهانهم المضيئة وقطرة من بحار مداركم الفيضة
لكنها عاده هدهية تاتي الى سليمان أفكارهم العالية
انبا سبأ الحقيقة

فان ظهور أمثال هذه المطبوعات المضرة المحركة
للخواطر قديضا طرنا الى ان يحيل الفكر ونتعب
النفوس في تروى نتائج السكوت عنها

وحاشا ان نطن أو نعتقد ان مثل هذه المسائل
قد فانت رجال حكومتنا كلال فقد علمنا علم اليقين
انها سعت في تأمين حق المساواة بيننا مع مشر رجال
المطبوعات الوطنية وبين الاجانب ولكن ذلك
السعي المشكور لم يقترب بمساعدة الدول على ما هو
بديهي من شدة الحاجة اليه

غير ان الامل مع ذلك لا يتوقف من ان يتجدد
في جانب الحصول خصوصا وقد برهنت الآثار
الكثيرة وعلى الاخص ظهور مثل هذه الرسالة التي
لا تنطبق على آميال الشعب المصري ولا على منافع
الحكومة بدليل اختفاء اسمي المؤلف والمطبعة

تصديق ما لم يصدق به الا بالبرهان وازالة الشكوك
باليقين ولا يلام الانسان في المحافظة على عقيدته
والمدافعة دونها أو بيان رأيه فيما يعلم من المباحث
العلمية خصوصا في عصرنا الحاضر الذي تكلفت
بحرية الاديان والمذاهب الوفاقات الدولية
العظمى

بناء على هذا نحن لا يجب أن نلوم المؤلف على
ذات التأليف ولكن نلومه على اخفاء اسمه
وشهرته فان ظهوره لا يخشى عليه من شيء لانه
مستدل فلا يلزم الابحرية المناظرة والمباحث
الدينية تتناول من الاشكال والاستشكال ما يزيد
على درجة مالفق وقال ومن تأمل في الاستشكالات
التي وقعت بين العلماء وما هي دأمة الوقوع ليعلم
حق العلم ان حرية البحث والمناظرة من أخص
مقاصد علماء الكلام والاصول والحكمة وما
أشبهه

بل يمكن انهم لا جيل الوصول الى ابواب الحق
الصراح يفرضون الفروض الاحتمالية التي
يستحيل وجودها في عالم الفعل ثم يوردون عليها الادلة
العديدة ثم يحاكمونها محاكمة حرة فيحللون
أطرافها بالنقض والابرار الى أن تقف بهم العقول
عند حد من العقول

هذا هو دين العلماء الاسلاميين في الازمان
الماضية التي لا يهـبر عنها أهل الافراط بالازمان
التوحش وأوقات الخشونة ومواسم القسوة فكيف
يخشي اليوم مستشكال أو معترض وله من الحرية

فان الذي يتجاسر على مثل هذه ثم لا تجد حريته ولا
يخشى مجازاته كيف يؤمن ان ينشر من الرسائل المضرة
والكتب السياسية المفسدة والاراجيف المكذرة
للراحة والامن العمومي وما لا يبعده الاحصاء أو
يحدده الاستقصاء على أننا في حاجة الى قطع جرائم
أمثال هذه المفاسد قبل تأصلها واستفحالها

وحينئذ نظن ان الحجة قد بدت في حاجة
الحكومة المصرية لان تحفظ لنفسها حق اجراء
قانونها الوطني على كل من يشترك في الاعمال
العمومية التأثير على مصالح المجتمع كما لا يبعد ان
تساعد عدالة الدول على الاتفاق معها في ما يلزم
من تعميم حكم القانون مادام القصد منفعة مصر
والمصريين ولا نظن ان واحدا يخالفنا في هذا
الالتماس من ابناء الوطن الاجاهل غبي أو خائن
لحقوق الوطنية خصوصا بعد ما تهدى ضرر مثل
هذه الحرية الخارجية عن القيود القانونية الى
مس الحقوق المقدسة الدينية والتعرض الى الطعن في
نفس القرآن العظيم الشأن

حق المناظرة

نحن لانلوم المؤلف على انه كتب ما كتب فان ذلك
من حقوقه الوجدانية اذ لو كان مصدقا لدين
الاسلام لكان مسلما كما لو كان المسلم مصدقا بما
عليه العيسوي لكان عيسويا وكلا الامتين لوسلما
بما عليه اليهود ما كان اليهوديا فعدم اتباع كل فريق
غيره دليل على عدم تصديقه له ولا يجبر المرء على

العمومية النصير الاعظم ومن الشافع المدني الحصن الحصين

ولكنه باحتجابه هو وطابعه يبرهن على سوء المقصد نحو المجتمع الاسلامي فانه لم يتعرض للامتين الباقيات ولما تعرض للاسلام كما انه جنى جناية قومية يجب ان يتهم بها في نظر المسيحيين لانه يكتمانه نفسه عمم الاحتمال ولو ذكر نفسه لانتصر الكلام معه واتجه الجواب اليه ولا يلزم ان نقول انه يدل بهذا على جهله بما يجب به عند المناظرة أو أنه خالف شريطة الاداب بالاقدام على الكلام والفرار من المناظرة بهذا الاختفاء واذا جئنا احتجابه على اجل أوجه الاحتمال نقول أنه غير حريص على الحق أو غير محب للحقيقة لانه لم يقف موقف المباحث حتى يردو برده عليه ويشترك مع غيره في خدمة الوصول الى لباب الحكمة بالتعاون الطبيعي من تحليل مشكلات المباحث التي تصدى لها

والافكم من مناظرات ومناقشات جرت بين علماء المسلمين والمسيحيين واليهود وكم من كتب الفها الفريقان منها ما اعتدل فيه المختصمان ومنها ما اشرب فيه المتداعيان الى الافراط مرة والتفريط أخرى ولا يزالون يختلفون ولا امكان للاتفاق على الاطلاق

فان الانسان حر بالطبع مستقل الضمير محكوم بما يدعته على أي حال ولا شك ان أعظم المؤثرات على النفس الناطقة

هي العقائد واجلها الموروثة الراسخة فانها تحترم فطرة ولولم يقتزن ذلك الاحترام بالدلائل الصحيحة ولا يبعد تصور هذه الفعالية في أغلب النوع البشري - ولهذا لا يجب أن يكلف الانسان بقبول ما يضاد ضميره مما لا يعلم فيه وجه اليقين وهو من أجل اساسات معتقداتنا معشر المسلمين قال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا فجعل تعالى شرط التكليف الدعوة وشرطها البلاغ المبين المنزل للشكوك باليقين ولا تظن ان هنالك من أوجه العدالة ما يفوق هذا الحد العادل الذي لم يناف حرية الضمير في شيء

ولهذا لا نرى بأسا مطلقا في المناظرة والمباحثة مهما كانت صورتها أو تناولت مضامينها لانها هي الموصل الوحيد الى التحقيق المطلوب من أمرى الدين والدنيا لكن تشترط فيها سلامة المقصد واتحاد المتناظرين على طلب الحق وخدمة أسباب الوصول اليه لا مجرد المغالبة العمياء

ونرى بغاية الاسف ان التمدن العصري بكل مساعيه المصروفة وهمهم ذويه المبذولة لم يبلغ بالافراد الحضرية الى هذه النقطة المهمة بل جرى في قضية تروى المباحث على العكس من الواجب فيها فكم من حقيقة كانت سهلة الحصول بحرية المناظرة ومبادلة الافكار ذهبت أدراج رياح الاغراض وتلاشت فريسة المغالبة والمغالطة فلم يستفد المتناظرون حقيقة ولم يستفص المطالعون علما ولو أنهم اتفقوا على سلامة المبدأ لا اتصلوا باتحاد المساعي ولومع اختلاف

وكذلك صاحب الرسالة المحتفى فانه لا يستطيع
بكلامه ارجاع احد المحمدين عما يعتقد فكلام
الاجنبى عن اى دين متهم فى نظر معتقديه مفند
لديهم وعليه فالاشتغال به اتعاب فذكر فى غير طائل
فلهذا أعدد البحث هنا فى الكلام على صحة القرآن
العظيم الشأن وأورد الأدلة الكافية على انه لم يمتد
التغيير والتخريف والنقص وهى المسئلة التى تم
عموم أهل الاسلام وأظننى سأبلغ بالمباحث العقلية
والمواضيع الحكيمة جهدها يبلغه المستطيع وهو
الحمد الذى لا يترك للشك محلا ولا يبق من الشبهات
أثرا ولا يوجد للغالطة والملاطعة مجالا

واذ تبينت جليلة المرام فى هذا المقام فقد وجب
علينا ان نبثى الصمدان شاء الله تعالى فى عدد بعد غد
وعلى الله المعتمد

البلاغ المبين

وأينا من الواجب الضرورى فى هذا الموضوع
ان نبثى بهذا الفصل المسهب الذى كنا نشرناه
بتاريخ ٥ جمادى الثانى سنة ١٣٠٣ وهو من
جمله فصولنا الموسومة بالتهذيب الالهائى ونصه
لما وعد الله تبارك الامم بأن لا يعذبهم الا بعد
ارسال الرسل وبيان طريق الحق بقوله عز وجل
(وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) وكان من
حكمه فى ارسال الرسل قطع سبيل حجة الخلق عليه
جل جلاله بقوله عز من قائل لكيلا تكون للناس
على الله حجة بعد الرسل أمرهم بالبلاغ المبين اتمام

الا فكار فى طرق الوصول فافادوا واستفادوا ولكن
ابى الله الا أن يطول النزاع وتنفرج خطوط زوايا
الوثام

وما ندرى أ يكون من استطاعة الحضارة العصرية
تسهيل هذه الصعاب أم تقاوم التعصبات
الباطلة مساعى الاجيال المستقبله كما فعلت بالاولين
والذى يظهر من خلال الطباع الراسخة
ان تلك الجبلية عنصرية فى الانسان غير قابلة
الانفكاك كغما هى جزء من الماهية الشخصية
تحديد البحث

لما كان الكلام على موضوع الرسالة يتناول
فروعا شتى ويحتمل الخوض من وجوه عديدة
احببنا أن نحدد المباحث التى عزمنا على الكلام
فيها كجناح القلم وامسا كالعنان الفكر فنقول
ليس لنا قصد فى مقاومة المباحث المتعلقة بصحة
التوراة والانجيل أو الزبور فان المناقشات فى مثل
تلك الاحوال ولا تحتاج الى تنازع فى قوى الدلائل
فهى تستتبع التوسع فى الموضوع وثانيا تضر
الى الخروج عن الصدد الايجابى وثالثا تستهدف
بنا وبغيرنا الى الشدة فى الامر ورابعا تشغل قرأنا
بماهم فى غنى عنه بمطالعة كتب جدال غيرنا
خامسا معلوم أن مثل هذه المناقشات لا تلزم أحد
الطرفين باتباع الآخر أو الاذعان له فانامهم ما
برهنت على بطلان تلك الكتب أو استطعت ان
ابرهن فان كلادى لا يرحح ارباب الاعتقاد عن
التصديق بها ولا يمكن ان اجملهم على موافقتى

الثاني عدم التكليف بما لا يستطاع من
الاعتقادات والاعمال لقوله جل وعز (لا يكف
الله نفسا الا وسعها) وذلك لان التكليف بما
لا يستطاع جبر على المعصية على حد قولهم

اذا رمت ان تصي وان كنت قادرا

فربالذي لا يستطاع من الامر
ولا معذرة للعبد في تقصيره عما يستطيع
ان يعلمه أو يعمله خصوصا بعد ما يتبين ان ذلك
الامر والنهي حق من ربه وبعد ان يقام له عليه
البرهان القاطع للشكوك فاذا عمل ذلك اى تعمد
هذا التقصير لم تكن له من حجة عند الله

الثالث حجة المعجزات لما كانت العقول التي
هي في ضلال لا تعتقد ذلك الا هدى والا لما
واظبت عليه كانت لا تقبل ما يأتيها من الهدى الا
بعد تردد وتبين اذ لا بد لها من ان تذكر غير
الذي عرفته حتى يقوم لها الدليل على بطلانه
وحجة ما تدعى اليه من الحق فاذا كرت رسولها
وطلبت منه البراهين على دعواه كانت على قسمين
قسم تؤثر فيه الحكمة والبراهين العقلية الكافية
فيطمئن لها وقسم لا يطمئن مع ذلك اتردد الظنون
به وتراجع افكاره وتحيره أو ابائيه أو بحده مرة
واحدة فيقيم الله تعالى عليه الحجة بالمعجزة للرسول
وشأنها ان تكون مشاهدة بالعقل مع كونها فوق
مدارك العقول معجزة للبشر ليزيد المطمئن يقينا
ويطمئن الطان المرتاب وتكون الحجة على المنكر
المستكبر فلا تقتدر نفس على ابداء حجة على الله

قطع تلك الحجة ولذلك خول الخلق حق المدافعة عن
انفسهم بين يديه سبحانه فقال يوم تأتي كل نفس
تجادل عن نفسها فلو لم يكن البلاغ مبينا قائما
بالبرهان مؤيدا بالحكمة قاطعا للشك باليقين لما تم
انقطاع حجة الخلق بعد الرسل وهو الحق اليقين
ولهذا بعث النبيون مبشرين ومنذرين يخاطبون
الناس على قدر عقولهم فيقيمون لهم الادلة على
صدق ما يبلغون ولا يسأمون من محاولة الانفاع
بالحكم البالغة والحق المؤيد حتى تبدلهم جاية
الامر ويتبينوا الرشدهم من الخي بحيث لا يبقى للريب
والشك محل فاذا لم يجيبوا بعد تبين الحق
بالمذاكرات والمناظرات والتفهم والتثبت وأبوا الا
العتو والاستكبار يحق عليهم القول ويستحقون
العذاب بما اصروا على الكفر وحينئذ تنقطع
حجتهم والله الحجة البالغة ولتمام قطع هذه الحجة اقام
عليهم الحجة بثلاثة امور

الاول انه لم يرسل لامة نبيا الا بلسانهم يخاطبهم
با صرح ما يعلمون لكيلا يقول العبد ما سمعت وما
علمت لا تقطع سبيل التفهم والتفهيم والمذاكرة
باختلاف اللسان واللغات فان العقول لا تنكفي في
تحرى الحق ما لم تهتد اليه من قبل الله تعالى ولا
يتيسر لمن كان على ضلالة من امره ان يسعى
ليعلم لغة النبي المرسل اليه حتى يتعلم ما يجب عليه
ولا يكف العبد الشئ الا بعد وقوع الدعوة له
وعلمه بها وتحققه منها فذلك قضت العدالة الالهية
بهذه الحكمة الشريفة لتمام سهولة الوصلة بين
المرسلين والمرسل اليهم

يوم تأتي التجادل عن نفسها وأولئك هم المقصودون
والله أعلم بقوله عز وجل هذا يوم لا ينطقون
ولا يؤذن لهم فيمتدرون اذلاحق ولا حجة لهم في
النطق والعذر بعد البلاغ المبين ولهذا الحكمة
العادلة اشار سبحانه بقوله لا ظلم اليوم وبقوله
لا تطلم نفس شيئاً ولا تجزون الا ما كنتم تعملون
وآيات متعددة في هذا المعنى كقوله عز من قائل
(وما ربك بظلام للعبيد) لانه قرر انه لا يعدمهم
على شيء الا بعد ان يعلمهم الحكم والمصلحة فيه
بواسطة رسله الكرام وانهم موظفون بالبلاغ
المبين ملزمون باقامة البراهين المزيلة للشكوك
وانه لا يكافهم ان يعتقدوا ما لا تستطيع عقولهم
قبوله وانه لا يلزمهم بما يخرج عن وسعهم من
الاعمال ووعدهم على الخير اجرا وأوعدهم على
الشر عذابا فن عمل المشروط ولقى المشروط
وقوعه عليه فقد استوفى حقه على انه عز وجل
تطلف بعباده فوق ذلك كما هو معلوم فتأمل الى
قول نوح عليه السلام انه دعا قومه ليلا ونهارا
وسرا وجهرا ولم يقع عليهم العذاب الا بعد اقناعهم
بالبراهين ولكنهم كفروا . وتبصر في حال هود
عليه السلام فانه لم يفارقهم ولا في اثناء نزول
الغضب الالهى يحذرهم ويبشرهم الى ان هلكوا
وهم مصررون

وتدبر حكمة صالح عليه السلام حين بلغه عقر
الناقة فانه حاول رفع المصيبة وحضهم على طلب الفصيل
. وتذكر مقدار رافة لوط عليه السلام حين هجم

عليه قومه يهرعون اليه في طاب الملائكة
يظنون انهم غلمان كيف تطف بهم بقوله اليس
فيكم رجل رشيد وحاول ان يخجهم بقوله هؤلاء
بنائي هن أطهر لكم وسألهم الكف سؤال الراجي
قال فانقوا الله ولا تخزوني في ضيفي . وانظر الى
محادثة سيدنا ابراهيم عليه الصلاة والسلام مع
النمرود وقومه في مسألة الاصنام حين كسرها
وعلق الفاس في عنق كبيرها ثم لما سئل قال بل
فعله كبيرهم هذا فأسألوهم ان كانوا ينطقون
حتى أعجزهم الى ان اقروا بانها لا تنطق فقالوا
قد علمت ما هؤلاء ينطقون ولزمتهم الحجة باعترافهم
ومجادلته مع النمرود في شأن الاحياء والامانة
وطولع الشمس من المشرق والمغرب وتبين عجزه
عن كل ذلك ولم يقع عليهم العذاب بل أمهلهم الله
تعالى حتى أصروا بعد علم الحق على الكفر فقالوا
حقوه وانصروا آلهتكم . وتبصر الى أمر الله
تعالى لسيدنا موسى عليه السلام حيث قال
فقولاله قولنا لعله يتذكر أو يخشى الى قوله
والسلام على من اتبع الهدى وكيف سأله فرعون
بقوله من ربك يا موسى فلم يغضب لذلك بل أخبره
بغاية البيان والسكينة بقوله ربنا الذي اعطى كل
شيء خلقه ثم هدى الخ وتأمل انهم لما طلبوا منه
الموعظ لم يغفل بل واعد لهم يوم الزينة ليكون
الامر علنا والحجة بالغة وما خيره العصاة في المباشرة
جماعها لهم فلم يقع العذاب حتى اعترفوا ولكن
اصروا وترك موسى عليه السلام الشراخيرا
وخرج بقومه فاتبعهم فرعون متظاهرا للباطل

على الحق حتى كان ما كان وكذلك عيسى عليه السلام لما انكروا عليه أعجزهم حتى تبين لهم الحق وأعجزتهم المعجزات وثبت لديهم اليقين واعتدوا عليه ولم يتوقف عن البلاغ المبين تلك حالة المرسلين عليهم الصلاة والسلام أجمعين فكأنهم جاهدوا حق الجهاد وتصدى للتوضيح والتصريح بما لا مزيد عليه من البيان فقامت الحجة لله على الخلق أجمعين ولما أراد الله تبارك وتعالى أن ينجم الأديان بخيرها والرسول بنبينا سيد الخلق صلى الله عليه وسلم ختم بنا الأمم وجعلنا خير أمة أخرجت للناس واستلزم حال نظام الكون توحيد المعاملات والمعتقدات في كل شعوب العالم لتقيم مكارم الأخلاق وتعميم العدل والحق لاستكمال أسباب تقدم النوع الانساني فأرسل عليه الصلاة والسلام بالدين المبين الذي لا يمكن أن يضارعه في حكمته وأحكامه كل عقول البشر من بلاد ليس لها عهد بملك وعلوم وقوانين وليست بدار مدنية يصح أن يظهر فيها مثل هذا الأساس المحكم أو ما عايناه فمكان نزول الكتاب العزيز وظهور هذا الدين الكافل لصالح الحياتين منها برهانا أ كبر ودليلا أظهر على صدق النبوة المحمدية كما سيأتى إن شاء الله تعالى فيما بعد .

ولاجل ذلك التعميم أرسل للناس كافة بدين يصلح به شأن كل فرد من سكان الأرض وهو عليه الصلاة والسلام خاتمة الحجج الالهية لله على الثقلين والشهيد على العالم كافة ولذلك أيد الله تعالى وأيد دينه الحق بأعظم البراهين بالنظر لآحوال الأمم المتأخرة فقد كانت ظهرت فيهم الفلسفة

والفلسفة أرباب العقول الملتبئة وكثرت العلماء وقربت المواصلات ونشأت الحكومات العظمى والدول الكبرى وعظمت المجامع الانسانية وقلة البدواة والجهالة بالنسبة لحال من قبلهم من الأمم وصار اقناعهم متوقفا على أقوى البراهين والحجج فامتاز صلى الله عليه وسلم عن اخوانه ساداتنا الانبياء الكرام والرسل العظام بجملة أمور

الاول الحكمة التدريجية لغايتها القصوى فتدرج بالامة في تبليغ الدين بحسب قابلية العقول فلم ينزل عليه الكتاب دفعة واحدة كما أنزلت الكتب الاخرى بل تم نزوله في ثلاث وعشرين سنة ولذلك ارتبطت به القلوب فلم تنفك عنه ولم تنهلهما أحكامه وهلة فتسدر أعينها عن شمس اليقين

الثاني ان كتاب الله الذي أنزل عليه لم يكن صالحا فقط لمصلحة قوم دون آخرين أو زمان دون غيره بل جعلت قضاياه محكمة بحيث تصلح لان تكون أحكام الحكيم لكل قوم في كل بقعة من بقاع الأرض في كل زمان وفي أى حال من الاحوال فانك ترى كل حكم حكم فيه بشئ يمكن ان تطبق عليه مصلحة الشرق والغرب والعربي والعجمي والمديني والوحداني والحضري والبدوي فلا ينافي مصلحة واحد منهم وذلك شأن الحق فانه لا يتهددوهى المجرة الداعة الخالدة على صدق الدعوى اذ لا سبيل لوجود هذه الحال في غيره وهى معلومة لدى من أطلع على مرسيات الأمم وأحكامها كل هذا مع غاية

الحصر والتفصيل وعدم شذوذ قضية من الاحكام
الدينية والدنيوية عنه

الثالث المعجزات وهي شهيرة معلومة لاحاجة
لسردها وستأتى بحوله تعالى ولما كانت المعجزات
ينقضى شدة آثارها بزوال زمان مشاهدتها فاذا
انتقلت الى جيل آخر دخلت في خسر كان وكان
تأثيرها في القلوب متوقفا على ذات الايمان بها
وتصديق روايتها والبحث والتحرى عنها اختارله الله جل
وعز معجزتين انفرد بهما دينه القويم على عمر الاجيال
لا ينكرهما منكر امام الحق والانصاف (الاولى)
كتابه الكريم وقد مر الكلام عليه (والثانية)
الاحاديث النبوية وهي من معجزات الكلام فان
جميع الاحاديث الصحيحة التي صدرت عنه صلى الله
عليه وسلم قضايا حقيقة تنطبق عليها كل المصالح الدينية
والدنيوية على اختلاف الطبائع والبقاع والازمان
لا تنفك عنها الحكم فصدروها على هذه الصورة
من ليس له عهد بعلم وسياحة وحكومة ومدينة
مسيبقة بل ليس لقومه من قبله حظ من العلوم
والمعارف وهي موارد الحكم برهان لا محيص من
الاذعان اليه على صدق دعوى الحق ولولا حاجتنا الى
الايجاز لجئنا في هذا الباب بما تلجأ اليه الالباب وقد كان
عليه الصلاة والسلام مهتما أشد الاهتمام بأمر البلاغ
المبين فكان يتعرض لقومه ويعرض عليهم الاسلام
وينكرون عليه ويتلطف بهم ويعذرهم على جهلهم
ويكرر لهم النصيح ويؤذونه أشد الاذى فلا يلقته
ذلك عن دعوتهم بالحكمة وكانوا ينفرون وينفرون

غيرهم فلا يكثر بذلك منهم بل يرأف بجهالتهم
ويعلمهم وكانوا يناقشونه ويذاكرونه بالغلظة فيلين
القول لهم ويبين لهم كلما استشكلوا واستهموا
ولك العبرة الكبرى يوم شج وجهه الشريف اذ يقول
حينئذ ربى اغفر لقومى انهم جاهلون وهو دليل على
انه لم يؤاخذهم لعدم تبينهم الحق ثم يأتينهم بعد ذلك
بالبیان الاوضح وما زال يدعوهم لئلا ينهاروا فاذا
قصرت عقولهم عن درك المعاني أقيمت الحجة بالمعجزات
الباهرة ولم يعاقب أحدا قبل تبليغه الحق بما يناسب
عقله ومداركه ولبت كذلك ثلاثا وعشرين سنة
يتدرج بالامة وتبليغها تارة بالقول وتارة بالعمل وتارة
باللين أو الشدة وأخرى بالمصاهرة واختلاط النسب
لدفع العصبية الجنسية المهاكمة فقد تأهل من القبط
بإمره رضى الله عنها أم ابراهيم عليه السلام وتزوج
صفية اليهودية بنت حبي سيد يهود خبير فكان ذلك
أمرا بالاختلاط لتمام الارتباط وقت أربعين يدعو
لصهيبة الروم وهو أسير بركة عام الهجرة وأدخل
سلمان الفارسي في أهل البيت فقال سلمان منا
آل البيت وقرب بلال الحبشي حتى اتخذ مؤذنا
وخازنا فكان ذلك دليلا على تعميم التسوية بين
الخلق وكان زواجه من هذين الجنسيتين القريبتين
مجيزا لوجه من غيرهما من عموم الاجناس
المتباعدة وكان تقريبه للرومى والفارسي والحبشي
الذين أمكنهم الوصول اليه دليلا على امكان تقرب
كل جنس يصل الى رحابه فلما قويت الشوكة المحمدية
كاتب القبط والروم والحبش وعمان وفارس

وهي الممالك التي كان في ذلك الوقت يمكن الوصول إليها بحسب سهولة المواصلات والجوار ولو تيسر الوصول لخاطب مملكة روما وملوك الافرنج والهند والصين وجاпон وملوك الاتراك وبربر المغرب وأهل أميريكيا وجزائر الاقيافوس جميعا ولكن صعوبة المواصلات وخطر الاسفار والموانع العديدة حالت بين ذاته الشريفة وبين هذه الاعمال من جهة وبين وصول الاخبار اليهم أو قدوم أحد منهم من جهة أخرى لان عمره صلى الله عليه وسلم لم يكف لذلك فان المدة التي أمضاها بمكة لم تكن الاعبارية عن تأسيس المبادئ وكانت العصبة المحمدية وقتئذ لا تقوى على التعميم وان المدة بعد الهجرة الى الوفاة وهي عشر سنوات تقريبا لم تكن كافية كذلك لاجتداد القوة التي تحمل الدعوة والتأمين عليها ودعوة أهل الارض جميعا ولم يكن عدم الدعوة لمن لم يدعهم بالذات أو بالكتب منقصا لهم ولا باعنا على عدم الاهتمام بهم ولا لاهمالهم لان ذلك يناق حكمة رسالته العامة ولكن الذي دعا اليه أمر فوق الاستطاعة دفعه وهو ما ذكرنا من الموانع والمصالح ولذلك أمر بالتبليغ أصحابه وأمتته فقال بلغوا عني ولو آية وقال رحم الله أمراً سمع منا حديثاً قبله كما سمعه قرب مبلغ أوعى من سامع ورب حامل فقه الى من هو افقه منه وقال اللهم ارحم خلفائى قيسل من هم خلفاؤك قال الذين يروون احاديثي فيعلمونها الناس والاحاديث في ذلك كثيرة جدا ثم توفي صلى الله عليه وسلم وجلة

الدعوة يومئذ اصحابه الكرام فلم يهتموا بشئ بعده قبل دفته الانصب الامام لجمع القوة الكافلة بالحياة والامتداد وسلك ابو بكر عليه الرضوان مسلكه عليه الصلاة والسلام في تنقيص القوة الحاملة أولا من اهل الفساد فدمر مسيلة ومن ارتد قبل ارسال جيش الدعوة وهو جيش الفتوح ولم يجعل الحرب الا آخر اسباب البلاغ المبين على ما هو مشهود من سيره صلى الله عليه وسلم وبذلك صار البلاغ كذلك من القروض على القادر عليه كما حصل بعد وفات سيدنا موسى من اخبار بنى اسرائيل وبعد رفع سيدنا عيسى من الحوارين وتبعهم علماءهم الى اليوم مثل الالباء اليسوعيين والبرتسـتـانين وهما طائفتان عظيمتا جاهـدا لاعلاء الحكمة العيسوية فلم يثنهما النعيم ولم يرعهما الشقاء يدأبون انا الليل واطراف النهار لا يبالون في تأييد دينهم ودعوة الخلق اليه قبل الدهر عليهم أو اعرض عنهم حتى بلغوا الدعوة العيسوية اكناف الارض واطرافها ونشروا الدين المسيحي بالوعظ والتأليف والتأقين والصبر والعزم والحزم حتى ضم اليهم الاولوف المؤلفة بل الملايين الكثيرة من الامم في اقرب الازمنة بعد ان فتحوا سبيل السيامات وقد عرف قومهم مقادير مساعيهم فاعانواهم واستعانوا بهم فتم لهم العز وارتفع بين أيديهم منار الافتخار وذلك لان اعمار الانبياء لا تكفي لتبليغ البلاغ المبين فبالضرورة يجب أن يتحمل هذه الوظيفة عنهم ائمتهم المصدقون بهم وهكذا الدين الاسلامي فانه اهتم بدوام التبليغ

القرآن من التغير والتبديل والتخريف والنقص
الرابع الدلائل الفنية الطبيعية التي تدل بنص
نفس الآيات الكريمة على كونه منزلا محفوظا
من النقائص

الفصل الأول

جمهور المسلمين على اختلاف طبقاتهم من
أهل السنة وغيرهم الاماندر من الفرق الذين
يؤمنون العصمة للائمة الاتي عشر مجمعون اجماعا
عاما لم يختلف فيه السلف والخلف ان العصمة خاصة
بالانبياء والمرسلين وانها مسلوقة الوجوب قطعاً عن
كل افراد البشر مهما كانت درجاتهم في الفضيلة
والكمال الانساني

ومع اتفاق العموم على سلب عصمة غير الانبياء
اختلفت المباحث عن عصمة الانبياء والمرسلين أيضاً مع
ذلك واستدل المعارضون بنصوص القرآن العظيم
كقوله تعالى (وعصى آدم به فغوى) وقصة داود في
امرأة ايليا وقصة موسى عليه السلام وقتله
القبطي وقصة يونس عليه السلام وذهابه مغاضباً
وهلم جرا وأجاب عن ذلك الفريق الثاني بأن ذلك
صور معصية لا عين معصية والجدال بينهما طويل
ليس تفصيله مقصودنا الآن

وانما نريد ان نبرهن على ان المسلمين عموماً لا
ما تقدم منهم متفقون على سلب العصمة من غير
الانبياء ومختلفون في حق بعضهم عليهم السلام
وعلى رأى المختلف منهم والمؤتاف لم يجمعوا على
استحالة السهو والنسيان عليهم

وبناء على قاعدة التسليم بعصمة الانبياء والرسول
عليهم الصلاة والسلام اجمع الجمهور على تصديق
خبر الرسول تصديقاً قطعياً متى ثبت اسناد الخبر
اليه لانه الواجب العصمة ولكن أوجبوا كذلك
التثبت في الرواية ومعرفة سلسلة رواة الخبر

وقد اتفق عموم أهل علم الكلام على تقديم
مبحث الاستدلال بالخبر على كثير من المباحث
الجوهرية حتى تفننوا في تقديم الخبر وأوجه
الاستدلال به وصلاحيته بحجته وهو بحث مهم جداً
نوصي بحج الحقيقة بالتمسك به من المطولات حتى
يعلم درجة اهتمام علماء الاسلام بتحقيق هذا المقام
فانهم بعد الاتفاق على كون مطلق الخبر محتمل
الصدق والكذب قسموه الى مقطوع الحكم
بكذبه وهو المقترن بدليل الكذب والى مقطوع
بصدقه وهو ما اقترن بدليل الصدق وسلموا بحجية
خبر الرسول والخبر المتواتر

ومع الاتفاق على حجية خبر الرسول سلموا بجواز
النظر في طرق الاستدلال على صحة وروده عنه
صلى الله عليه وسلم ولهذا اشتدت عنايتهم بتحري
صحة الورد ونشأ عن ذلك ترتيب أصول مراتب
الحديث كالصحح والحسن والمرفوع والمسلسل
والمعنع والضعيف والموضوع وما أشبه ذلك
وجملوه فنامستقلاً كما بحثوا كل البحث عن تراجم
أحوال الرواة وتحقيق أخلاقهم وطهارة ذمتهم
وصدقهم وامانتهم ولم يتوقف العلماء في جرح من

انهموه منهم والتعديل عليهم. ورفض أقوالهم
وتدوين الردود عصرا بعد عصر حتى أنهم لم يكتبوا
بالكتابة بل شددوا في التلقي حتى قرروا أصول
الاجازة يدابيد وتلقينا بتلقين وشهادات مسلسلة
وسند متداول من زيد لعمر ولعمر لخالد الى زمن
النبي صلى الله عليه وسلم وهذا هو الجارى عندنا
الى اليوم

وأما المتواتر فانهم كذلك اختلفوا فيه بعد اتفاقهم
على تحديده بأنه الخبر الذي يأتي على السنة قوم يؤمن
تواطئهم على الكذب فاشتراط ايجاب الصدق على الورد
بهذه الصفة ولكنهم اختلفوا في تحديد الكمية التي
يمكن تواطئها على الكذب ففهم من رضى بعشرة أنفس
ومتهم من اشترط ان تتجاوز الاربعين ومنهم من توسط
بين هذين ومنهم من أوصلها الى ثلاثمائة وأكثر
واعترض على ايجاب التواتر للصدق بان عصمة
كل فرد من أفراد المجموع غير واجبة والمجموع
مركب من غير واجبي العصمة فكيف يكون واجبا
وليس هو الاهي وبدعي استحالة خروج الكل عن
ماهية أجزائه ورد ذلك أيضا بكون الاجتماع أقرب
الى الصدق من الفرد. اقول وبالطبع اذا صح ان تقرب
الاثنين الى احتمال الصدق أشد من تقرب الواحد
كان الثلاثة بالقرب من الاثنين أولى وهلم جرا فلا يزال
يقرب الاحتمال بنسبة ترايد افراده حتى يحازي
الحقيقة الايجابية عند غاية في ذلك الاحتمال
هذا الاجمال يدلنا عموما على أمرين مهمين
لا يمكن ان يناقض فيهما الامتعصم بمشامل أولهما

اهتمام المسلمين بتحرى صدق الاخبار المتقولة الى
أجبالهم الخالفة عن السالفة وثانيها عدم اعتقادهم
عصمة أحد من المسلمين سواء كان من الأئمة الاربعة
أبي بكر وعمر وعثمان وعلي وعموم العشرة المبشرة
وطبقات المهاجرين والانصار من الصحابة والتابعين
رضى الله عنهم وعنايتهم أجمعين وكذلك الأئمة الاربعة
الامام الاعظم أبي حنيفة والامام مالك والشافعي
وابن حنبل رحمهم الله تعالى وأئمة الحديث كالامام
البخاري ومسلم وأبي داود السجستاني والترمذي
والنسائي وابن ماجه وأرباب الصحاح وغيرهم من
المحدثين والمفسرين والفقهاء والاصوليين وبالجملة
عموم العلماء والصالحين أولئك مهمات درجاتهم
وعظمت مقادير احترامهم لا يعترف لواحد منهم
بالعصمة

ومن هنا نفخ الكلام عن صدق آخرفنقول ان
غير المعصوم كما يجوز عليه الصواب يجوز ان يقع منه
الخطأ ولو على مقصد حسن ونية طاهرة ومتى كان
كذلك لم تكن أقواله وأفعاله وأحواله حجة دينية على
أحد من المسلمين بمجرد صدورهما منه

والدليل على ذلك اختلاف الصحابة والتابعين
والأئمة المجتهدين والعلماء العاملين عصرا بعد عصر
في المسائل الدينية والدينية من معتقدات
ومعاملات

فلو كان قول الواحد منهم حجة مسلمة عند الآخرين
خالفة فيها فاختلفوا في ذلك دليل يفهم التسليم بعدم
العصمة واحتمال وقوع الخطأ والصواب في أوجه
الاستدلالات والاقيسة وما أشبه ذلك

نعم قالوا ان قول المجتهد دليل المقلد ولكن ذلك ليس بكلام الله ولا بأمر نبوى وانما هو قيد وضع لمنع القاصرين عن درجة التحقيق

وفي هذا القدر كفاية للدلالة على ان ليس كل حديث كتب في كتب الحديث الصحيحة مسلم الاتصال به صلى الله عليه وسلم واجب التصديق به قبل النظر في طريق الرواية ودرجتها والرواة وأحوالهم وبناء على ما ذكر لا يصح الجزم بكل حديث قبل ما قدمنا من القيود التي اعتبر بها عموم العلماء من صدر الاسلام الى هذه الايام

بناء على ما تقدم نعم حق العلم ان الاحاديث التي استشهد بها المؤلف المحتفى على وقوع ما يدعى وقوعه ليست معلومة من الدين بالضرورة القطعية أى الى الدرجة التي يجب التصديق بها تصديقا قطعيا كدلالة القرآن العظيم الشأن مثلا

نعم ان تصديق حديث الرسول صلى الله عليه وسلم واجب للقطع بعصمته ولقوله تعالى (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) ويكفر عندنا معتر المسلمين من لم يصدق لكن شرط ذلك انتفاء الشك في صحة صدوره عنه كالذى يسمع منه الحديث مباشرة في حياته عليه الصلاة والسلام اما في حالة الرواية عنه فلا يكفر لكون ادعاء صحة وروده عنه في حال الرواية دعوى لا يمكن الجزم بالسلب أو الايجاب فيها قبل ثبوت احد الطرفين

ولولم يجز البحث والتحري ولو في أهم كتب الحديث المعتبرة لمكانت واجبة التصديق ولو

كانت كذلك لانت في امكان جواز الاستدلال أو طالب الدليل على صحة الرواية وانت في وقوع الخلف بين أئمة الدين واكابر السلف والخلف

فاما ان نسلم بذلك الجواز وهو مسوغ للنظر واما ان نجزم بامتناعه فذلك قد جزمنا بخالفة الاجماع الدائم من قبل شيوخ الامة وهو محال فبالطبع ما يثودى اليه محال بلا اشكال

واذ تحقق لدينا خروج افراد عموم المسلمين عن وجوب العصمة في حقوقهم يخرج أئمة الحديث أيضا عن وجوب العصمة كغيرهم مهما كانت فضيلتهم وكذلك يخرج الامام البخارى وغيره من رجال الصحاح

فتى ورد الحديث على المسلم كان شأنه الوحيد فيه أحد أمرين الاول ان يكون مقادلامام من الأئمة فيجب عليه قبل كل تحرر أن يراجع فيه رأى امامه واقوال رجال مذهبه ويتمتد مآقوله وعبروا عنه به ان كان واردا في مذهبه والا فان لم يكن كذلك فعليه أحد أمرين أيضا الاول ان يكون مضاد المضمون لما عليه امامه واهل مذهبه وحينئذ فلا سلم له أن يكون مع اهل مذهبه الذي قاده واعتقد صحته واذا لم يكن مضادا مخالفا لذلك وجب عليه اما أن يتوقف عن الحكم واما ان يراجع مآقوله أئمة الحديث ورجال آداب البحث وتراجع احوال الرواة والرواية وقد اجمعوا على كل حال على ان الدلالة نظرية غير ضرورية أى ليست في درجة الضروريات التي لا يجوز فيها البحث والاستدلال

والثاني أن يكون محققا أى غير مقاد
وحيث أن تكون مساوية في تحرياته أشد وأعظم
فعليه والحالة هذه أولا أن يطبق بين الحديث
وبين الكتاب ليكون دلالة الكتاب دلالة قطعية
لا تتحمل الشك بوجه من الوجوه فإن طابق
معناه آية ناسخة أحتمل أن يكون حديثا ناسخا
وان طابق آية منسوخة كان من المحتمل أن
يكون حديثا منسوخا وإذا لم يطابق إلا بالتأويل
قدم تأويل الحديث للتطبيق على نص الآية
بدليل لزوم الاحتجاج على النظرى الدليل
بالضرورة الدليل ولا عكس الا عند الضرورة
وإذا لم يطابق لانصا للنص ولا تأويل لا تأويل
ولا اجالا لتفصيل أو تفصيلا لاجال أو بوجه
من الوجوه المقبولة يلزمه أن يقوى دليل
القرآن على دليل السنة وعلى ما تقدم يسقط
استدلال المؤلف على صحة دعواه بما رواه من تلك
الاحاديث

الفصل الثاني

نذكر هنا سياق تاريخ جمع القرآن فنقول قد
ساق الخصم عبارة البخارى في كيفية المذاكرة
الواقعة بين أبي بكر وعمر و زيد بن ثابت رضى الله
عنهما والوقت يومئذ وقت خلافة أبي بكر الصديق
رضى الله عنه فلم يمتدحه

وذلك ان شدة هذه المراجعة وتوقف أبي بكر عن
عمل لم يعمل في زمن الرسول صلى الله عليه وسلم

مع كونه الخليفة المطاع والحاكم الوحيد دليل
على ان القوم رضى الله عنهم كانوا يحذرون أشد
الحذر من مخالفة أعماله ومصادمة سنته
اذ هنا احتمالات لا بد منها وهى ان توقفه
هذا اما ان يكون عن كتابة المصحف بالكتابة
وهو رأى غير ممكن التصور لانه رضى الله
عنه يعلم بالطبع ان الصحابة بشر عيون
وان التلقين صدرا بصدرا على توالى الاجيال
الاسلامية بدون حفظ النصوص محتمل السهو
والنسيان على أجل وجوه الظن ولا يجوز ان
يحكم بعصمة الازدهان الخالفة من الخطأ والنسيان
أو ما يلحق بذلك متى لم يكن محفوظا مقررا ولا
امكان للحفظ الا بالكتابة فكيف يصح ان يتوقف
عن كتابة اساس الدين قظه من هنائه ان صح
تردده في ذلك فاعتار تردد لافي وجوب نفس الكتابة
بل في أمر رائد عليها وهو دليل شدة العناية وقوة
الشعور بأهمية العمل كما يحصل ذلك بالطبع في
مقدمة كل أمر مهم وفي تردد زيد بن ثابت مع علمه
باتفاق الشيخين دليل قاطع على أنه مقتدر على حفظ
استقلال ضميره ولو بين يدي نفس الخليفة المطاع
وهنا بحث لا بد منه وهو ان هذا التردد بين
الخليفة وبين أكبر الرجال المحمدين وبين زيد الذى
هو من أخص ملازمي أعقاب النبوة لا ينشأ عن
عبث اذ لا بد من باعث اليه فاما هودى واما دنوى
فإذا فرضناه دينيا كما هو المعتقد عندنا انقطع
الاشكال وإذا فرضناه دنويا غلى ما يمكن ان يتخيله
الخصم وجب ان يقال ان أبا بكر وعمر يعلمان حق

العلم ان القرآن مقدس عند الامة وان طاعته متوقفة عندها على رعايته نصوص الدين وعدم مخالفته اعمال سيدنا ونبينا محمد صلى الله عليه وسلم وانه ان انحرف عن ذلك قامت دون طاعته الموانع القاهرة وانه في ذلك الحال يكون مهـددا تهـديدا عموميا بدلالة توقف زيد عن قبول التكليف المذكور من أول وهلة وتردده بعد المذاكرة وهو بالطبع من أخلص المخلصين له واعمر بدليل اختصاصه لهذه الوظيفة المهمة دون غيره فاذا كان ذلك حال أخص من أمناء ووثقايه كيف يكون الشأن في اقناع عموم الامة ولم يكن أبو بكر عـلم العصمة عندهم حتى ان البيعة التي وقعت له ناقض فيها سيد الانصار سـمـعين عبادة وتوقف عن ذلك الامام على رضى الله عنهم أجمعين

كل هذه الاحوال تثبت انه لا يتجاسر على مباشرة هذا العمل بدون ترو وتثبت واذا كان ذلك الخلف الماضى قد بلغ تلك الدرجة من الشدة والمجاهرة على أنه في فرع من الفروع المأمور بها كيف تكون درجة الشدة في المحافظة على نفس اساس المعتقد ولباب الدين . لاشك انه أشد وأعظم ولو جئناها على محامل دنيوية معاذ الله لقلنا يستحيل ان لا يتخذ الاقرار على غير الحق وسيلة وحيدة ضد حكومة الصديق والفاروق رضى الله عنهما ما رأى العام من عموم الاسلام ضد هما وبناء على هذه الملاحظات القوية الاثر

يعلم كل من الصديق والفاروق وزيد بن ثابت ان هذا الجمع والكتابة لا يمكن الا ان يكون على مرأى ومسمع من عموم الصحابة وهم بين فرقيتين على الاوجه التي يحتمل أن يتخيلا المفراطون والمحتملون فرقة دينية متعصبة متشددة في الدين وهي بالطبع تقاومهم بلسان الحق وتدافع عن القرآن امام صولة الحكومة لانقطاع اسباب الطاعة بوقوع ما يحل بنص الدين وفرقة دنيوية على فرض واحتمال معاذ الله وهي بالطبع لا تتوقف عن ان تتخذ ذلك ذريعة لالقاء الفساد وتزريق القوة المجتمعة واثارة الخواطر الاسلامية ضد هذا العمل والعاملين

الفصل الثالث في ثبوت صحة القرآن

بالدلائل العقلية

يلزمنا ان نجعل في هذا الفصل بعض الامور على سبيل التمهيد للكلام على حسب اقتضاء المقام فنقول

ان الدين الاسلامي نشأ واستقر في حياة الرسول صلى الله عليه وسلم مدة ثلاث وعشرين سنة ثلاثة عشر منها في مكة وعشرة منها في المدينة ومعلوم ان الجمعية المحمدية لم تقو على التمكن والفتح الا بعد نزولهم المدينة أى بعد عام الهجرة فيجب أن تعلم كمية الجمعية قبل هذا الدور وبعده

أما الامة المحمدية قبل ذلك التاريخ فكانت لا تقل عن خمسمائة أو ستمائة نسمة ما بين المهاجرين

العلم ان لا دخل للقوة في قبولهم الدين الاسلامي
بوجه من الوجوه

ثم نزل الجمعية الاسلامية تنمو وتزداد يوما
حتى توفي صلى الله عليه وسلم والجمعية الاسلامية ذات
قوة وبسطة وشأن عظيم لان عموم أرض الجزائر
واليمن كانت دخلت في حوزة الاسلام وهي بضعة
ملايين وكلها متكلم بالعربية عارف بها

وبالجملة فلم يمت صلى الله عليه وسلم حتى كانت
الجمعية حكومة مقتدرة ذات سلطة عامة نافذة الحكم
على قواعد مقدسة

ومعلوم ان كل جمعية ذات دستور محترم أسامي
لها معلوم لديها متوقفة الحياة على وجود يتعذر
عليها تعديله أو تجويره الا بعد علم العموم به - ما
واتفاق السكل عليهم - ما لانه علة الطاعة والارتباط
كاهو الشأن في كل حكومة عادلة أو ظالمة

مثلا ان كل هيئة اجتماعية متى حدثت على أصول
اساسية فانها لا تستطيع تبديلها أو تعديل شيء منها
أو تحويل نص من نصوصها الا بعد نزاع وجدال
بين ذوي الشأن ان كانت السلطة دستورية وبين
المستبد وأعوانه ان كانت مطلقة وعلى كلتي الحالتين
فان الدستور الاساسي لا يكون أساسا معتبرا حتى
يعلم بين الافراد والا كان سرا وحينئذ فهو مجهول
فلا عبرة به واذا كان معلوما محققا لم يتبدل الا وقد
علمه المحكومون به

ذلك شأن كل مجتمع مدني من أكبر
الحكومات الى اصغرها بل هو الاس الوحيد حتى

وما بين الانصار لان أهل واقعة بدر الاولى التي لم
يحضرها الا المهاجرون كان عدد المحاربين فيها من
٣١٣ الى ٣١٩ وبالطبع كان يوجد من بقي في
المدينة منهم ما بين غير داخل في القدرة على الجهاد
وبين من ترك لحفظ العائلات وما أشبهه وغير أولئك
فقد كان يوجد عدد غير قليل من السابقين المهاجرين
في أرض الحبشة ولم يحضروا منها وذلك ما عدا اسرى
المسلمين الذين كانوا في يد كفار قريش

وعلى ذلك يمكن ان لا ندعي فيهم القلة أكثر من كونهم
أزيد من أربع مائة رجل صالح للحرب من المهاجرين
ولا يتصور ان يكون الانصار أقل من مائتي رجل
ضد الروايات التي تثبت انهم كانوا نحو خمسة مائة رجل
حين استقبلوا النبي صلى الله عليه وسلم عند القدوم
فعلى الحساب الاول لا يقولون عن ستمائة وعلى
الثاني يبالغون تسعمائة أو اذا أضفنا الى ذلك عدة
النسوة والاطفال والصبيان نجد ان الجمعية الاسلامية
كانت لا تنقص عن أثنى نسمة قبل الهجرة وقبل
واقعة بدر التي هي مبدأ تاريخ القوة والظهور
ولا بد هنا من ضمنية واحدة هي ان القوة واستعمالها
كانت ممتنعة الحصول عقلا وطبيعة أولا لعدم
مجبورية واحد منهم على الخضوع بقوة القهر
والغلبة لسلطانها عند صلى الله عليه وسلم ووجود الألوف
ضده ثانيا لعدم ارتباطهم معه بحقوق عائلية أو
عشيرية لا كونهم كانوا من قبائل شتى بالذا لعدم
وجود شيء من أسباب الأمل والطمع لفقد الثروة أو
وجه لتحقيق الفائدة المادية وحينئذ يعلم تمام

والحاصل ان المؤلفات الاساسية سواء كانت عادلة أو ظالمة فانها لاتترك الابقوة القهر والاجبار ولا تعدل الابعد مطاولة ذات بال حتى انها تقتدو على مقاومة الاديان في بعض الاحيان كما تغلبت الاحكام الرومانية القديمة على أصول الدين في مسألة تعميم الاكتفاء بالزوجة الواحدة على جميع افراد الامة المسيحية مع كون النص الانجيلي يخص ذلك بالحكم على خدمة الدين فقط كما تشهد به الصراحة الانجيلية

ذلك في المؤلفات والعادات القومية والتشريعات الوضعية التي لا يعترف فيها بتقديس روحاني أو تنزيل الهى . ولا يصح أن ننسى ان ذالكوس العادل صاحب شريعة اسباطه الاساسية لما زلنا ولده وحوكم بعقضى قانونه الذى وضعه للاسباطيين وهو يقضى بتسليم عيني الزانى وأراد تنفيذ الحكم الحوابعليه فى التخفيف فعمل عينا من عيني ولده وعينا من عيني نفسه وقال ان النص لا يقنع فى جزاء الزانية الابيعين

فاذا كان ذلك شأن المجتمعات فى مؤلفاتها الوضعية كيف يكون حالها وتشدها فى المحافظة على الشريعة الالهية التي لا يمكن ان يتصور تسلط على الافكار والضمائر لشيء أشد منها وأقوى سلطانا على النفس الى الدرجة التي يقتل المرءونها وهو فرح فخور لما يعتمد عليه من وعد هاله

ولا يلزمنا أن نبحت كثيرا عن درجة الاعتماد الدينى وقوته على النفس وتحكمه على الضمير

فى تعامل المجتمعات الرحالة البدوية فى القواعد عندهم متى قررت وحكمت لم يكن يستطيع تبديلها أحدا من كبرائهم أو عظمائهم الابعد تداول وتنفيذ اجبارى عظيم ولا تحتاج فى اثبات هذه القاعدة الرئيسية خصوصا عند العلماء بسياسة الممالك وتأسيسها لغير مراجعة أحوال الامم فى محافظتها على مشروعاتها التأسيسية

فبين أيدينا فى زماننا هذا من الممالك العظيمة الجمهورية والمشرطة والمطلقة عدة وافرة واسكل قوانين أساسية قد وضعها المؤسسون وقامت ضدها مجالس الامم وأرباب الأحزاب وصرفوا مالههم من القوة فلم يستطيعوا نقض شئ مما برمه المؤسسون الابعد أهوال جسام

واذا تأملنا الى عادات الاقوام المتوسطة أو المؤلفات الامم البدوية لم نجد لها تختل عن مشروعاتها الاساسية الابعد مقاومة عظيمة مثال ذلك

أحكام بادية العرب الآن فى حكم العاني والذخيل والقصير والجوار وجرح الوجه وسواد الراية وبياضها واشترائك خمسة الرجل فى دمه وحقوقه وحكم قضاة العارفة والسامعة والسالفة وغير ذلك والثار وتوارث الدم وما أشبه ذلك وحرمان الجانقاء فى بلاد قافقاس من ميراث والديه (وهو الولد الذى يولد من غير الكهنة) فالتا اذا دققنا النظر وجدنا هذه القواعد قد صهبت هذه الاقوام وغيرها مئات من السنين أو ألوف فى عهدى الجاهلية والاسلام

وتخصيره عموم الوجدانيات وسلبه حرية الارادة الشخصية الى ما يقتضيه نصه المقدس في ذات المتدين حتى أنه ليقوى على صعوبة الحكومات الكبرى والدول العظمى والملوك والامبراطرة أولى الملك والقوة ذلك الاعتقاد بالطبع ولولم يكن صاحبه على حق أو كان مبطلاً بالفعل ولا حاجة الى زيادة الكلام في هذا المقام فان نفس اهتمام صاحب الرسالة وطابعها في أمر طبعها ونشرها مع الحذر من عواقبها بدليل اختفائها وعدم الضرورة اليها دليل كاف على ما للعتقادات عليها من التأثيرات فالقرآن العظيم الشأن الذي لا يصح ان لا يعتقد تقدسه مسلم في تلك الايام أو يجهل نصوصه الخاصة منهم وهم أو لو كثرة وبالطبع اما ان يكونوا متدينين فهم بالطبع يقاومون ذلك النقص والتبديل جهادا في الحق ودفعاً للباطل واما هم غير متدينين فهم والحالة هذه احرص الناس على منافسة ابي بكر وعمر وزيد وعثمان رضى الله عنهم فان ذلك من اعظم الفرص المساعدة على اتهامهم في نظر الامة . وزد عليه أن ذلك الجمع والترتيب لم يكن الاعلانا ولم يكن لابي بكر وغيره قوة أخرى غير القوة الدينية فاذا سلبت منه لم يكن ابعصمه شيء من ان يوقع به جمهور المسلمين وبن جمعه على كلى الحالين ولا يمكن أن يقال بأنه أقنع الخاصة لغرض فانه لم يعلم أنه جابى مع اى انسان في حياته وبما تقدم نعلم أن القرآن العظيم لم يكن امكان تهديد سلامته من الداخلية ولا لزوم لان ثبت أن الامة كانت مستقلة حافظة لحقوقها امام

الحكومات الخارجية أو أنها كانت مغلوقة في دينها أو مساوية حق حرية المحافظة على معتقداتها لصولة حكومة أجنبية أو صولة عدو خارجي أو أنها كانت قليلة العدد متمكنة من التواطؤ على الجرح والتعديل بدون مهلكة عظيمة فانها على العكس من كل ذلك كانت هي القوة الداخلة القاهرة الفاتحة في سياستها الخارجية فلم تبلى بشيء يهدد استقلالها الديني في الخارج فانها لم تمض برهة من زمان حتى ساقط جيوشها ففتحت ممالك كسرى وقيصرو وتقدمت في آسيا وافريقية وما برحت كذلك عصر بعد عصر الى اليوم

نعم حصلت بعض وقائع مهمة كحرب الصليب في القرون الوسطى الاسلامية وغيرها ولكن هذه الحروب لم تصل معها الى درجة اضاعة الاستقلال الديني الا في بعض البلاد كالاندلس في الغرب أو بعض الممالك في اوربا وآسيا وذلك في أواخر القرون ومن ثمة نعلم علم اليقين ان احتمال التسايط الخارجى والاتفاق الداخلى على تهديد حرية الامة في المحافظة على معتقداتها الاساسية مفعودان بالكلية وان الضرورة الى ذلك منتفية مطلقا فدعوى امكان طريان النقص أو التحريف أو التبديل على القرآن دعوى باطل وتصدىق المذمى أبطل منه وذلك على العكس من حال التوراة والزبور والانجيل مثلا فان حال بنى اسرائيل كانت معلومة في مصر ولما امرى بهم موسى عليه السلام وخرجوا الى وادى التيه اقاموا فيه اربعين سنة توفي فيها موسى عليه السلام

ومعلوم ان بنى اسرائيل في ذلك الوقت شرذمة قليلون ليس عندهم شئ من العلم والمعرفة والجاه والسلطة شئ وليس فيهم حكومة ولا لهم قوة تحمي حقوقهم وهم في مجهولة من الارض يحوطهم من كل طرف أمم كلهم اعداء لهم في الجنسية والاعتقاد ولم يكن لديهم كتابة ولا ما يحفظون به كتبهم أو يحمونها به أنفسهم

وتوفي موسى عليه السلام في أوئل أيام الغربة وتلاه امر وفاة هارون عليهم السلام على اثر ذلك قبل أن تتأسس لهم حكومة قوية أو مجتمع سياسي ولم تكن ثمة الا الكلمات العشر والاوامر الموسوية تم الاوامر الهارونية ولا يخفى أن هذه الغربة الطويلة والانفصال عن الامم وعدم الترقى والفتوح الى عهد يوشع عليه السلام ثم الاستيلاء على أريحا من سورية

هذان وجهه الاساس وما تلا عصره من العصور الى عصر داود عليه السلام وتغير الاحوال بزوال ملك اليهود وتهديد استقلالهم الديني من الداخل والخارج وما لاقتنه جمعيتهم من المصادمات لاسيما أيام بختنصر وغيره ولم تعد أحكامهم في أعظم أيام اقبالهم الى أكثر من سورية وبعض جهات اليمن وذلك في مدة سليمان عليه السلام ولازيد ان نبرهن على صعوبة ما كان يتهدد مركزهم الديني وينع حرية استقلالهم الاداري والسياسي وما يؤثر ذلك على أحوالهم الدينية والاخلاقية

ثم ان عيسى عليه السلام بعث وقومه ضاءوا

الحق السياسي والاستقلال القوي تحت سلطة الرومانيين حتى خرجت به السيدة مريم عليها السلام مهاجرة الى مصر مدة وعادت وتجول في بلاد من سوريا ولكن لم يجتمع اليه قوة عظيمة الا بعض افراد قبايل كالحواريين وهم اثني عشر رجلا ومهما زدنا وأضفنا الى ذلك فاننا لانضيف أكثر من مائة أو مائتين أو ما أشبه ذلك والدليل على انه عليه السلام لم يكن له ولا لقومه من قوة على حفظ رسومهم الدينية وحمايتها والمدافعة دونها ان الحكومة حين أرادت القبض عليه وصلبه على رأى المسيحيين صلبته بالفعل لم يجد من رجاله من يقوم دونه أو يدافع عنه بوسيلة من الوسائل مع ان الحكومة لم تنجح الى حرب أو سوق جيش أو مقاومة ومهاجرة بل انها ألقت القبض بصورة سلمية مع انها من المراكز الحكومية الصغرى

وبالطبع ان الجمعية التي لم تمنع رسولها ولم تدافع عنه امام الهيئة المتعالية لا تقوى على المدافعة عن نفس الدين ونصوصه وحينئذ يصعب عليها أن تحافظ على استقلالها الديني لتجهر أعدائها على منع حريتها الاعتقادية سيما وان حملة الدعوة لم يكونوا أميين على حريتهم واستقلال ضمائرهم وانهم لم يكتبوا الانجيل بل الابدع مدة من وفاة عيسى عليه السلام ولا يمكن أن ننسى الامد التاريخي العظيم بين وفاته عليه السلام وبين تشكل الدول النصرانية وهو أمد بالطبع كان كافيا لقيام الاشتباه

وكل من حالت نشئة الدينين الاولين والدين الاسلامي يمكنه أن يصور درجة احتمال الاشتباه وغيره ويكفي

في تحديد الظنون كما لا يخفى

نقول هذا على سبيل الجدل واقناع الخصوم والا
فمن حاشا لله ان نعتقد في الدينين العظيمين الموسوي
والعيسوي الا ما قصه الله علينا في محكم القرآن العظيم
الشان اذ نحن نحكم بكفر من ينكر ما ورد بنصه
الكريم عندنا ولكن التصديق بذلك يتوقف بالطبع
على التصديق بعصمة القرآن من التحريف والتبديل
والنقصان والا فاذا فرض الخصم امكان وقوع
شي من ذلك رجعنا معه الى تحكيم العقل الحر المطلق
فيرى بنفسه ان حالة الدينين اقرب الى ما يزعمه من
حالة القرآن الذي لم يكن مههد الاستقلال في وقت
من الاوقات واذا فرغنا من هذا نعود الى ما ل
ما أورد فنقول

قد أجمع الموافق والمخالف على ان مصحف زيد بن ثابت
الذي كتبه واحد وبالطبع انه يستعمل ان يكتب على
غير سياق واحد وعبارة واحدة فلا يحتمل ان يكتب
في مصحف واحد بعدة روايات ولوأريد ذلك لامتنع
لامرين طبيعيين الاول عدم وجود الشكل والنقط
المفرقين بين الحروف والحركات فانما احداثا بعد
ذلك الزمان كما هو رأى جمهور المسلمين بلا خلاف
والثاني عدم ورود هذه الدعوى على لسان فرد من
الافراد لامن الصحابة ولا من التابعين وتابعيهم أو واحد
من المسلمين الى اليوم ولا من غيرهم مطلقا
وعلى من أراد الإنكار أن يأتي بنا بحرف واحد
كتب قبل هذا اليوم اماما قيل من الرواية المسندة
الى السيدة عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها فذلك
عزو باطل ولا يحتج به أورده السيوطي أو غيره فانها

كانت حاضرة كتابة المصحف ولا يمكن أن تعرف ذلك
وتسكت عنه فاذا فرضنا أنها عاجزة عن المدافعة
عارضنا انها قدرت على حشد جيش في مائة سنة واذا
قلنا أنها سكتت لغرض والدها وحاشا لله لقلنا كيف
سكتت في حياته وتكلمت بذلك بعده وما هي
الفائدة التي تؤملها بذلك وأي غرض أشرف من
كتمان شيء عملته بنفس والدها هذا محال البتة وانما هي
دسائس تعزى من قبل المفسدين

واما ما قيل عن ججع عثمان رضى الله عنه واحراق
المصاحف فهو دليل على قوة تشدد الحكومات في
المحافظة على القرآن ولو فعل ما يغاير الحق لما عجز
عن مقاومته فيه أولئك الذين لم يحجزوا عن حصره
في بيته ومنعه من المسجد وخلاعه من الامامة وقتله
والتمثيل به ظلما وعدوانا

ولو أردنا أن نصدق كل حديث يروى لروينا
الاعاجيب فقد ورد ان الله خلق آدم على صورة
الرجل وورد رأيت ربي في صورة شاب أمرد وورد
أن الله ينزل في ثلث الليل الاخير كل ليلة الى سماء
الدنيا فينادى كذا وكذا وأن النبل والفرات وسبحون
وجيئون تنزل من الجنة وانما في الجنة وأن الارض
طولها خمسمائة عام وعرضها وسبعون مائتين
كل أرض الى الاخرى وكل كذلك والسموات وان
أول طمام المؤمنين يوم القيامة كبدا الحوت الذي
يحمل الدنيا وان السموات بعضها من حديد
وبعضها من ذهب وفضة وياقوت وزمرد وان لها
أبوابا ومفاتيح وغير هذا مما لا ينتهي من جريان

الشمس على الجحلة وجر الملائكة لها في بحر الفلك
وهكذا من الامور التي برأ الله منها رسوله واكن
ادعاها المدعون وكتبوها ونسبوها الى مصادر عالية
بالطبع حتى يمكن أن يجبروا الناس على تصديقها
لما لو السند وشرف المقام ولكن كل ذلك ليس ببرهان
مقبول لنا أو علينا كما قدمنا في الكلام على كيفية
الاستدلال على صحة الحديث والله أعلم

الفصل الرابع في الاستدلال

على صحة القرآن

بالبراهين الفنية

قبل الكلام في هذا البحث يلزم ان نتذكر أولاً
حالة البلاد الجازية في ذلك الزمان من حيث
العلوم والمعارف والسياسة والادارة وما يتعلق بها
فانها كانت عارية عن كل ذلك بالاتفاق - وثانياً
ان الكتابة أو الذين يمكن ان يدعى أنهم غيروا
أو نقصوا أو حرفوا في القرآن ليسوا بالأهل تلك
البلاد الذين لم يطلعوا على شيء من العلوم والفنون
مطلقاً وأنهم اذا حرفوا أو بدلوا فأنما يريدون
ما لا تقبله عقولهم أو لا ترضاهم تحقيقاتهم البسيطة
اذ لا يجوز أن لا يبقوا شيئاً مغايراً لما يعلمون مادام
للتغيير والتبديل مكاناً اذ لا يحمل لتبديل ما يميزه
العقل وتقبله النفس وترك ما يستحيل قبوله أو يبعد
تصديقه - لان التغيير لا يراد به الاتحكيك العقل
ومتى حكم العقل لم يجز مطلقاً أن يبقى ما هو ضده
ويغير ما هو دون ذلك

ومتى سلمنا وسلم الخصم هذه المقدمة قلنا أن
القرآن العظيم الشأن قد جاء بكثير من الامور التي
كانت ضد جميع العقول والكتب المعروفة والفنون
المتداولة في ذلك الزمان ولم تعلم عند اعظم الامم
المتقدمة من قبله ولا من بعده الى آمد مديد مثل
أمة اليونان والرومانيين والقيصرية الشرقية
والفرس وغيرهم ولم تدركها عقول البشر الا بعد
وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بعدة قرون بل كان
الناس يعتقدون ضدها حتى أن نفس علماء
التفسير من المسلمين كانوا يؤولون بعض آيات القرآن
تأويلات شتى احتمالاً على تطبيقها لما عندهم
من المعلومات ولو ابعثوا المرئ فيرى الحكيم
التأمل ان الآيات تتعاضى اتم التعاضى
بقديسيها الالهية عن حضيض ما يعانون من
التأويلات

ونحن يمكننا أن نأتي بمجملات في تفصيل جوهة
التشريعات منها ولكن نترك الامور المعنوية
والتشريعية بالسكينة لطول مباحثها وقلة فلاسفة
السياسة والحقوق في المجتمع ولكن نورد بعض
الدلة الواضحة التي لا يجهز الجاهل من تصورهما
والجزم بها وهلة بدون أدنى تعب أو مشقة فذكر
ويخضع لها كل جبار متعاضى القريحة من علماء
الخصوم ونكتفي بها عن غيرها والله يهدي من يشاء
الى صراط مستقيم

الاول

قرر أهل الكتاب في كتبهم عموماً ان السموات

ثالثا ان فلك الثوابت الذى عدوه من ضمن
عالمنا الشمسى هو مجموععات شموس أخرى غير لاحق
بعالمنا الشمسى المخصوص بالذكر

رابعا ان الفلك الاطلس المفروض هو فرضى
الوجود لا دليل عليه لا بتحقيقه ذاتا ولا بوجوده
من الكواكب والاثار فيه

فبقي ان المدارات والحالة هذه ثمانية سبع
مدارات للسيارات السبعة الشمسية أى ماعد
الارض وهى عطارد والزهرة والمريخ والمشتري
وزحل ونبتون وأورانوس اما الشمس فهى رأس
المنظومة وخارجة عن أحكامها وبذلك ينتهى
الاشكال الواقع

ومابرحت كذلك مدته وان كان ما كنت أجده لهذا
الاساس دليلا من كتاب الله حتى وفق الله تعالى
الى ذلك فى رمضان ١٣٠٨ الماضى فاذا المسئلة
مذكورة بالصراحة فى سورة النبأ وهى فى
قوله تعالى (وخلقنا فوقكم سبع شدادا وجعلنا
سراجا وهاجا) فان الاضافة هنا تقتضى المغايرة
بين المضاف والمضاف اليه من السبع الشداد
ومن السراج الوهاج فالسراج الوهاج هو غير
السبع الشداد وبذلك تم المراد

الثمانية

ان القرآن العظيم الشأن قد نطق بتحريم لحم
الخنزير ولم يعلم السبب الموجب لذلك فكان المفسرون
يتأولون له الاسباب وتعارضهم المعقولات فى أول

سبع ووافقهم على ذلك جمهور أهل الاديان وكذلك
عموم علماء المسلمين ثم لما ظهر علم الهيئة والفلك
بين أهل الاسلام وقع الخلاف بين الفريقين حتى
وصل التضاد الى أقصى درجاته فقد قال الفلكيون
ان ليس هنالك من سموات مادية ذات جسم-وم أو
معادن وانما هى مدارات متعددة فكان المدار
الاول للقمر والثانى لعطارد والثالث للزهرة والرابع
للمشمس والخامس للمريخ والسادس للمشتري
والسابع لزحل ثم لما وقع الخلاف بينهم أيضا فى مسألة
العرش والكبرى قابلوا الكبرى بفلك الثوابت
وعدوه الثامن وقابلوا العرش بالفلك الاطلس
ودارت دورة الاراء فما زال كل يؤيد رأيه وينقض
قول سواه على اتفاق فى ثبوت الارض من حيث
انها هى المركز الوحيد للعالم حتى اكتشف المتأخرون
كوكبي نبتون وأورانوس فى السيارات وتوسعوا
فى الفن فظهر برهان العلم الجديد على نقيض
ما كان عليه الطرفان كما لا يخفى ولقد كنت أعجب
عن هذا الخلاف بما يأتى

أولا ان القرآن العظيم لم يصرح باللفظ سماء
وهو كما يشمل الاجسام العالوية يشمل الاجرام
والمدارات فلا تخصيص فيه بما يروى من المعادن
بل هو على الاصل أدل وهو ماء فلا فاضل فقط فلا
محل لحمله على الجواهر المروية

ثانيا ان القوم عدوا المدار الاول للقمر على انه
قد ثبت كونه تابعا للارض لاسيما كما ثبت كثير
من التوابع للسيارات الأخرى فعد مداره سماء
خطأ لانه من لواحق الارض فنا

الناس وقوله ممن خلقنا أعم من ذلك لانه تعالى كما خلق الانسان خلق غيره ولا معنى لتفضيل الاشخاص على الانواع فقد ورد تفضيل الجباد على الانسان في بعض الاحوال كقوله لو أنزلنا هذا القرآن على جبل وقوله وجلها الانسان وهم جبر كما ورد تفضيل الانسان على غيره فعلم من ذلك أن المفضل هو النوع على سائر الانواع

و بقی هنا أن الكثرة لا تتحقق الا بعد تحقق قلة وزائد عليها فهما قلتان ولا تحقق القلة الا بتحقيق افرادها ولا جع أقل من ثلاثة فلا قلة لان بأقل من ستة وحينئذ لا كثرة أقل من ست ولا تنكسر بأقل من اثنين فاكثر على ان هنالك من للتبعيض كالا لا يخفى في قوله عز وجل ممن خلقنا فعلم ان الكثير المنكر هو بعض من خلقه الله تعالى والاصل من في استعمالها في العاقل ولا قرينة هنا صارفة عنه مضطرة الى تأويله بما لا غير العاقل

فصح ان الذين فضل الله عليهم نوع الانسان أنواع كثيرة وان تلك الانواع هي بعض من خلق الله من الانواع العاقلة وان هنالك أنواعا أخرى خارجة عن حكم المفضولية فهي اما مساوية أو رابحة كما يفهم من ظاهر النص

ولا إمكان لجهلاء على الانواع المعلومة فان نوع الجباد سافل بالطبع لتجرده عن الارادة والحياة وكذلك النبات والحيوان بدهي التسفل عن درجة النوع الانساني والجن وهو على ما فيه من

الزمان الى هذا العصر الاخير فكان يظهر للمعترض أن ذلك من الامور التي لاحكمة فيها حتى ان كثيرا من كبراء المسلمين كانوا يقدون الافرنج في تناول لحم الخنزير ويعدون ان الشريعة الاسلامية اغلحمت عليهم خيرا كثيرا وكان المناهضون لهم عاجزين عن اثبات المدعى وحكمة التحريم حتى اكتشف علماء أوروبا في عصرنا الاخير وجود الديان السامة القاتلة في لحم الخنزير واضطر الكثير منهم الى تحريره طبوا ومنع ذبحه في فصول الحرارة في الاغاب فكانت هذه الحكمة مجهولة للبشر في ذلك الزمان أي قبل ذلك الكشف فهو ثلاثة عشر قرنا

الثالثة

أقر عموم أهل الكتب وعلماء الساف على أن ليس في المخلوقات أفضل من نوع الانسان وان ليس في الموجودات الا الجماد والحيوان والانسان والجن والملك ومضى على ذلك السلف والخلف جيلا بعد جيل حتى الساعة وكان العلماء الاسلاميون يتأولون ما ينافي ذلك من القرآن لبعده عن عقولهم وارتفائه عن مداركهم حتى اكتشف الميكشفون سكنى الكواكب وحينئذ ظهرت الحكمة في قوله تعالى (وقضيناكم على كثير من خلقنا تفضيلا) وذلك ان الخطاب للنوع لانه شخص فظهر أن المفضل أنواع أيضا ولا محمل لجعل المفضل هو بعض النوع أي المسلمين لان ذلك لا يتناول الا التفضيل على البعض الآخر وهو سائر

الى السماء وهى دخان) بظهور التحقيقات الغيبية
الاخيرة ككتابين فى الصورة الثانية اذ لدخان الا
عن نار وحرارة

وقد اكتفينا به - هذه النبذ الوجيزة من الادلة
المادية التى يسلم بها العلم والعلماء عموما كما يسلمون
بانها لم تكتشف الا بعد نزول القرآن ووفاة النبي
صلى الله عليه وسلم وانقراض زمانى الصحابة والتابعين
وتابعهم ويفهم من هذا ان هذه المعلومات كانت
مجهولة للبشر فى ذلك العصر والعصور الخالية من
قبله بل كان المعلوم فيها نقيضا فلو كان يمكن تغيير
حرف واحد واسقاطه أو تعديله مضمون أو تحويره
لكان من الضروري ان تغير أمثال هذه الآيات
التي كانت ضد معلومات البشر بصورة تناسب
المقول وتوافق الامر المعلوم ولا حاجة الى تكلف
أنواع التفسير والتأويلات وأبداء أوجه الاحتمالات
والاخذ بالاقيسة وغيرها واذا لم يكن من الممكن
للأمة ان تغير ما كان ضد عقولها ونقيض معقولها
حسب ما كان معلوما للنوع الا ترى فى ذلك الزمان
كيف يمكن ان تتلاعب بغيره من الواضح البين أو
الغامض المكنون

لا شك ان الانصاف يمنع هذا التصور قطعيا
اللهم الان تقدم اعراض الاغراض النفسانية
على جواهر الحقائق التى يقدهسها أهل الحق
ويلتقسها أرباب التحقيق وهو الامر الحقيق
بتنور هذا العصر الذى انبسطت فيه حرية
المباحثات والمناظرات وتغلصت العقول من اغلال

الاختلاف العظيم مجمع على مفضوليته فلم يبق من
يمكن التساوى بين الانسان وبينه النوع الملك وقد
اتفق الكل على فضيلة خواص البشر على خواصه
وبقى الكلام بين عوام النوعين وقد اتفقنا على
ان التفاضل المقصود ليس بين الأشخاص فرجعنا
الى النوعية من حيث هى واذا نظرنا اليهما من
حيث النوعية وجدنا الانسان أفضل أولا بحسن
التقويم ثانيا بالحياة الارادية زيادة على الحياة
التخيرية التى يشترك فيها مع الملك وغيره
ثبت ان الانواع الخارجة عن حكم المفضولية
هى غير هذه الانواع المألوفة لنا ولا بد لها من وجود
ومحل وجود من ثمة نعلم حق العلم ان هنالك عوالم
خلقها الله فى أكوام لانعلمها

الرابعة

قد ثبت فى الكتب القديمة وغيرها ان أصل
الارض ماء ثم أزد وعت الارض عليه فكانت
تتكفأ وهلم جرا وما برحت هذه الرويات تتناقل الى
اليوم ثم أثبت الباحثون من علماء الارض فى فن
تكوينها فبرهنوا بأدلة قاطعة لا تكاد تنقص عن
درجة الضرورة ان صورة تكون الارض لم تكن
كذلك بل انها كانت نارا منتشرة فى الفضاء حتى
مضت عليها الدهور فصارت سبلا نارية ثم تجعدت
قشرتها الظاهرة الخ وكنا نتأول بعض آى القرآن
العظيم للتطبيق على الصورة الاولى فىتمالى
المضمون الجليل حتى ظهر معنى قوله تعالى (ثم استوى

الاشباح فلم يوافقوه فقد رعى كل قضية ولكنه مات وهو عاجز عن أن يستجاب موافقة المسلمين وعلمائهم على هذه الدعوى

على انهم لم تتعاق معاذ الله بشئ يس قدسية القرآن العظيم الشأن مطلقا فكيف يمكن أو يتصور أن يتفق على تغيير أو تحريف أو نقص اذا كان هذا حال المسلمين مع أعظم خليفة من خلفائهم في أمر لا يتعلق به قدسية القرآن

على ان الخليفة المأمون لم يختر هذا البحث اعتبارا بل أنه اجتهد اجتهادا بحسب ما قوى عنده من الدلائل المسلمة لديه واضطر الى دعوة الامة لماله من حقي الاجتهاد والدعوة باسم الخلافة العظمى والامامة الكبرى ومع ذلك قاومه الرأي العام بتقديمه علماء الاسلام وفي مقدمتهم الامام الشافعي والامام ابن حنبل ومن يابيهما وكان ما كان

ذلك يدل المعترض أو المتوهم على درجة اهمية ما يتعلق بحقوق القرآن فضلا عن ذات القرآن ونحن مكتفون الآن بهذا الاجمال الوجيز من هذا المال العزيز .
وليس يصح في الاذهان شئ

اذا احتاج النهار الى دليل
والله العظيم نسأل وبنبيه الكريم اليه نتوسل ان يوفقنا الى ما فيه خير الدارين ونعمة السعادت في الحياتين انه لطيف لما يشاء لا حول الا به ولا قوة الا منه عليه توكلت واليه انيب تحريرا بصرفي يوم الجمعة ٩ شوال سنة ١٣٠٩

حسن حسني

التعصب لغير الحق ولم يبق للعلماء من معذرة عن التصور في وظيفة التحري والتدبر ولو ذهبنا نستبق أبواب التفصيلات عن البراهين العقلية والنقلية لضاعت أنهر النيل واتسع المجال وفات الغرض من سهولة تناول ومرة التداول ولكن نختم مجئنا هذه بقصة لا يختلف فيها اثنان لامن أهل الاسلام ولا من غيرهم لانها دخلت في عدد المعلومات بالطبع وهي قضية دعوى خلق القرآن

فان الخليفة السابع من آل عباس المأمون رجه الله تعالى قام بدعوى خلق القرآن والعباسيون يومئذ أقوى دولة ذات بطش وصوله والدولة لهم والقول قولهم بلامنازع والعصر في أواخر المائة الثانية وقد فشت الضلالات وظهرت احزاب الشبهوات وقويت البدع من التهلك في الخمر والزنا واللواط والفسق والفجور بأنواعهما والقهر والقسوة يومئذ فعالة البطش بمقتضى الارادة الشخصية قتلا وهتك واستعلاء في الناس بغير الحق

فقام المأمون بهذه الدعوى واستحضر لها من الأدلة ما قنع به ومن البراهين ما اعتمد عليه ووافقه جماعة من علماء أبوابه وخدم أرائه فاستعمل قوتي العلم والسلطة باشدد درجاتهما ضد علماء المسلمين واتهم المجتهدين فروع وحذر ووعدوا وعد وسجن وقتل وصلب ومثل وقاوم أعظم المقاومة با كبر ما يمكنهم من الفطائع وهو القوى المسموع المطاع فاحتمل المسلمون كل ذلك منه رعاية لمقام الخلافة المحمدية وقاوموه بترك الارواح قبل

893.7K84
DT7

AUG 19 1966

Digitized by Google



CU58923691

893.7K84 DT7

Kitab Dalil ahli al-i

893.7K84 - DT7